金刚乘系列 2

金刚上师莲花生心咒玄义略释讲记

列绕朗巴大师　造释

益西彭措堪布　译讲

免费结缘 非卖品

禁止用作任何商业用途

金刚上师莲花生心咒玄义略释

列绕朗巴大师　造
益西彭措堪布　译

南无格热

往昔藏境整个中边无有正法大光明时，令显密圆满圣教宝的无垢光明遍一切方而兴盛久住，以及将我等红面藏地的众生，谁也难调伏、极其野蛮的众多人与非人安立于真实正道上的大恩者——第二佛无死莲花生。

彼者，我等大师无等释迦王于铁龙年藏历四月十五示现了涅槃的相，然又于木猴年藏历五月初十，从邬金境达那郭夏海的中央的莲花的茎上，以身化身的相亲自来临，以善逝自己的善说教量明显显示者，《无上义圆满集聚续》中说："我涅槃之后，年十翼两断，于一切世间，殊胜之胜者，邬金境土中，所谓莲花生，从彼莲花者，将诞宣密咒。由我亲授记。"如是导师示现完了

涅槃的相后，年者所谓“十翼”，即是十年分了两段中的一翼，即是五个虚年，也就是铁的龙、蛇，水的马、羊，木的猴这些年。所谓“两断”，是五个虚年中，龙、猴两年不满十二个月之义，藏历铁龙年有从一月到四月十五之间的缺断，木猴年有从五月初十到年末之间的缺断的缘故。所谓“于一切世间”，即总的以娑婆三千等五十个世间界为表示的十方无量诸刹土中，五十密咒的导师等名字和身的庄严无数不可思议，于所化各各前现故。所谓“殊胜胜者”，即广大演说密咒，及何时也不涅槃而安住故。所谓“邬金境中”，特别说此刹的诞生境。所谓“莲花生”，为格热的名字。所谓“从莲花者”，为生处的差别，无有错谬之处，当于彼处降诞。所谓“宣说密咒”等者，指殊胜的胜者莲花生彼者，为果密咒的导师。如是由世尊亲口授记。

又《金刚座授记经》云：“我于此处隐灭已，年者四有二之时，邬金境内西北隅，达那郭夏海洲中，将诞超胜一切士。”如是殊胜的能仁色身，于此刹土共同所化前作了不现后，所谓“四年”，以上明说了五年，但以月数细算，按《时轮金刚》的算法，十二个月算一年，即这样的四年。所谓“有二之时”者，即两个月之义，含闰月在内，确算为两个月缺六天。时间和诞生之处与前面续部决定相同。比其余智者、成就者的一切圣者，

身语意的功德尤其明显故，谁也无法相比的最胜士夫，如是由导师自己极为赞叹。此计算已历年数等义，见过一些不同的解释，如此说者，直接针对经续圣言之义容易了知。

《涅槃经》云：“我身悉皆入灭已，汝等心莫怀忧伤，具光泽之无垢海，中央将诞胜我士。”如是所谓的“胜过能仁王自己”，即虹身金刚之身何时无死之义者，与上面续部之义相同。如是我等的导师大悲世尊，自己身以化身的形相来了后，为了所化的义利，以又复修学自道的方式从圣者阿难出家，由金刚乘之道现证了持明殊胜的果位，于显密悉皆圆满的圣教之命根如理住持，而成为第二导师者，如吉祥萨拉哈从佛子罗睺罗出家，以密咒之行，明明与造箭者之女共处，却被称为“殊胜嚇噜噶吉祥比丘”，之后还做了大圣者龙树菩萨出家的阿阇黎那样，成为不共的显密圣教总教主。于彼，实需以由正因认知的深忍之信心与胜解，心住一缘而恒时祈请。

彼也格热的祈请法——已取出的诸伏藏法，及由诸智者、成就者所作的诸多法类，此等乃是具有殊胜句义加持者。对其中的心要——金刚上师咒之义略作宣说，大分为三：一、总说能显示格热自身为诸佛三身大自性的心要；二、别明一切归处总集——格热自身的名义；

三、于如何所欲之义祈请。

一、总说能显示格热自身为诸佛三身大自性的心要

在小乘声闻的总规中，如我等导师般，诸佛在往昔学道最后生时，成为南瞻部洲中的刹帝利或婆罗门种姓，以依菩萨种性安住上资粮道的凡夫，于一座上现证暖顶等四道而成佛，彼时，不承许有其他报身。然而一些部派承许佛的身为化身，其语为报身，其意为法身。共同因相大乘的教法中，承许色究竟天的所依，一个学道最后心菩萨于圆满受用身上成等正觉，由此现证法身，而化身现于瞻部洲等中。此处，若按不共果教密咒金刚乘而言，承许无上法界中在法身上成等正觉，同时，于诸大圣者菩萨前，现出报身五种性佛具足五决定者，于声缘圣者及未入道凡夫前，现成等正觉，为殊胜化身；如有情般显现，为受生化身；如无心般显现，为工巧化身；仅在见世间的凡夫的看法中不定的什么也现故，成办所化的利乐，种种化身，诸化身无功用勤作而现前。

彼也承许一切佛总摄于三身中，而以三身摄一切佛。此处，首先三身的心要出现者，为了知格热本身为三身诸佛的放收的大自性故。彼又，“嗡”者为十方三世的化身诸佛无数不可思议者的心要；“阿”者报身具五决定百种性、五种性、一种性无余的心要；“吽”者为遍主法身之佛一切的心要，是故，以持此咒彼等者将会获

得三身佛所有的心要一时持的无边利益。

二、别明一切归处总集——格热自身的名义分三：一、相配三差别法而说；二、相配五果法而说；三、相配三元成法而说。

如同龙树大圣者，对正觉的名义配智慧、功德、事业三分而宣说般，此处也是这样的。所谓的“班匝”也有不退之义故，以彼显示了无二的智慧。彼也大格热的心，若由两种大智慧来分，以如所有智现见一切法的实相离戏大光明之自性而不动的同时，以尽所有智于三世所摄一切所知法的因体果，一切无有杂乱而分明、无功用的方式见，乃如此二智见的方式离边的自性。

此者分为五智而与金刚七义相配，则法界体性智，从本清净的自性中，何时也无尘许之垢入故，一切处不败；智慧自己的体于因道果一切时中，毫无贤劣变异故，坚凝；如是体性本来大清净中，虚诳忽现的二障就连习气分也消尽了，已经现前二清净故，乃至虚空界尽之间，彼为垢障或为过染在自己面前，名言中也不可能有丝毫许故，牢固；大圆镜智，是能所分别粗细何者也不能摧的大光明故，不坏；平等性智，乃是以贪等包括支分在内的一切粗细分别无能破故，不破；妙观察智，乃是一切法如何住般，无谬现见的体性故，真实；成所作智，乃是于如何调伏所化的方便的差别不可思议者，一切无

有功用勤作而知的自性故，一切中无碍。

若收卷为一个智慧的话，彼等五智也无可分，而住于二智的自性中，彼也是周遍一切的自然智慧非所作而元成者，与法界真实性丝毫也不可分别异，即住于此自性中。

“格热”，音直翻为“重”之义，义译为“最上”，即是显示彼者的功德。彼也，自利圆满——证的功德法身现前，及他利圆满——大悲的功德二色身任运成就的吉祥难思难量故，威重或者具足彼等无上无量之功德海。

以所谓“班玛”，显示了远离过失的清净的事业，也就是成为发起事业的境——轮回的一切有情，为了其义利，在诸有的处所中，乃至轮回空尽之间安住，然而以轮回的过失丝毫也不染，如莲花从泥出生，然以泥不染般，无著无碍的种种事业乃至虚空界尽之间相续不断，即是对此获得自在。

二者，相配身、语、意、功德、事业五种果法而说。

以所谓“班匝”显示了三金刚，即是澄净虹身金刚之身，地界清净故坚，水界清净故固，风界清净故一切中无碍，火界清净故一切中不败；无欺金刚之语，极为真实；智慧金刚之意，烦恼障不可破，所知障不可坏。

以所谓“格热”显示了三密功德，即是具足身之功德三十二相八十种随形好，语之功德六十支分梵音，意

之功德十力四无畏等无量功德。

以所谓“班玛”显示了事业，即是总的以诸佛所具有的常、遍、任运成办的行相而作故，于所化众生施作调伏之时，毫不越时，而于道之所依、道之正行及道之妙果善作安置。

特别是在此贤劫中，以大师释迦太子按显教显示了十二种离欲的事业后，又复显示了密咒稀有神变的诸大事业相，即是：

一者，生处超胜，特由莲花化生之大事业相；

二者，于邬金王国政自在而转，并以方便舍弃国政之大事业相；

三者，于清凉林等尸陀林中，依嚇鲁噶之行自在怀摄世间空行，而得智慧空行加持之大事业相；

四者，为令诸所化次第入于圣教而成办殊胜所依故，出家之大事业相；

五者，为欲遮止诸追随者于显密圣法随意而取的过失，依止各方诸阿阇黎之大事业相。

六者，成就无死金刚寿持明大事业相；

七者，以神变力遍令萨霍尔及邬金国界普入正法之大事业相；

八者，以大威神力于金刚座降伏外道诸部大事业相；

九者，于扬列秀现证大手印殊胜悉地之大事业相；

十者，降伏藏地一切夜叉男女及具慢者后，兴盛圣教之大事业相；

十一，于藏地遍埋伏藏后，为了镇伏极难调伏的食肉罗刹，去彼国而令诸罗刹入于正法之大事业相；

十二，乃至虚空界尽，住于无变异虹身金刚身中何时也不涅槃之大事业相。

即是对此无著莲花般的十二大事业为表示的浩瀚诸佛不可思议之事业，悉皆获得自在。

三者，相配自然智、法界及无功用周遍大悲者，以所谓“班匝”显示性自光明的大智慧。彼也，因之智慧，明者如来藏体本来清净，不偏一方；道之智慧，自觉圣智之现力游戏具足故，现前了障的对治；果之智慧，已成具二清净的体性，证圆满之自性。因道果三者也是由一体别分门而分。智慧明穷底而大明自己的体者，不为贪等烦恼的分别所破；不为二取所知障的分别所坏；并非从缘所生的造作忽尔之法，而是从本自住的无欺法性故，真实；乃是离一切生灭无为法故，坚；于非所作之自明的明知鲜净，常无迁变而住故，固；有寂无别而遍故，一切处无碍；自己的面从本以来离绝诸过，圆具诸德故，一切处无败。此者称为“普贤无差别地”。

以所谓“格热”显示了功德之源的法界。彼也，因之法界，本来大空寂的状况中，分别聚种种生灭，如何

显现，皆于现之当下本无、自空、无基；道之法界，明知实相本面的境界中，分别聚显现一切皆在知自面的当下，离根自地上清净；果时法界，能所戏现连习气在内悉皆清净后，再复连微尘许生，亦无是处故，住持究竟实相坚固之地。法界自身的体上无差别，然观待分别聚后成立因道果三分，而于现证修习分位，诸道果时中，由净障之力，界之功德如增长般显现故，由此会称为“普贤有差别地”。

以所谓“班玛”显示了无著般柔软而一切处繁盛的大悲。彼也，界明无别者何处有，彼处成为他利圆满的一个根本——怜愍或者大悲，此能断苦的自性者不可能无故，本因之悲，成为近取，无功用而于某方偏现；道之大悲，无功用现于百方并显现为辗转增长；果之大悲，无量难思、离功用、无方而遍虚空界显现，何时亦无隐灭，于离心、大乐、大周遍本体上，无别之中，诸多即一味，如水与波般，当作了知。

如是见——不由造作界明无二的本体、从本元成之实相、殊胜大乐、不变之智慧，由心境双绝而现前，对此，称为“一切分别无别者”。如是一切法在法身唯一明点的体中一味圆满故，自利究竟。而行——无功用任运成事的大悲之色身遍虚空界现故，他利究竟。如此的具德正觉莲花王自己，即是真正的初怙主吉祥普贤。

第三根本科判分二：一、祈请所欲之义；二、劝心相续。

一者，所谓“斯德”义为成就，即心中所欲的果义无欺现前。祈请的文句，又有如国王般统领一切、如大臣般统领一方、如使者般契中关要这三者。若按我的伏藏法，其中所出现的明显是第一种，凡心中所欲的希求之果已无剩余。

此复修行者自相续中，所应成就的善功德事，无余尽摄于共同、殊胜二者中，而共同者即是现前增上七德、资加二道、八大成就、四种事业，以及于心获得自在的有漏智慧这些。增上七德者，如世亲尊者云：“长寿及无病，妙色与妙缘，种姓多财慧，经说此诸德。”八大成就者，如《帐幕续》云：“何故彼非难，眼药与神行，药丸并土行，隐身及丹药，宝剑役夜叉。”殊胜者，即为解脱与一切智的道分和果分上的一切有漏无漏的智慧及功德。

二者，“如是所欲之彼等悉地，当无碍而速赐于我”，如是以由切要处劝动格热仁波切心相续的金刚句“吽”，殊胜的意之种子或意命的心要，即是唯一以此咒劝动心相续，格热——一切诸佛总聚之大悲速疾观照，不越于此。如此称念一遍格热金刚名号咒亦有无量胜利，续云：“较诵俱胝无量咒，一句上师祈请胜。”

如是一切三身诸佛、一切总聚邬金法王第二佛的尊贵金刚名号之义，极为甚深、广大、稀有无量义中，对大持明者华吉桑给的金刚语义稍作阐明，由列绕朗巴撰述。忏悔诸过失聚，善根回向一切众生同得金刚之身。

茫嘎朗（愿善妙）！

金刚上师莲花生心咒玄义略释讲记

列绕朗巴大师　造释
益西彭措堪布　译讲

金刚上师莲花生心咒玄义略释

以莲师金刚名称为主体而取名故，称为“金刚上师莲花生心咒”。也就是，此心咒除了开头部分诸佛三身的心要种子字和末后部分劝动莲师求加持之外，心咒的主体是莲师的金刚名号：“金刚上师莲花生”。“金刚”在咒中是“班匝”，“上师”是“格热”，“莲花生”是“班玛”。此名号传遍了十方一切佛的三身刹土，它是金刚乘导师的代表称号，因此极其尊贵。

此心咒具有深广无量的妙义，故称为“玄”。也就是以思量分别根本测不到它的底源，这是“深”；它具有无

量的功德海、无边的加持力，即是“广”；完全不是语言分别的行境，超出数量，即“无量”。如此深、广、无量，只有佛才能彻知莲师心咒的涵义，而此注释如同沧海中的一滴水般来表显它，称为“略释”。虽然这一滴“略释”无法穷尽“大海”之量，但它实际出自“大海”的缘故，可使有缘者循此悟入。一旦真实进入到莲师心咒深层秘密的境界，就能跟莲师佛的境界一样宽广，就能到达佛陀果觉的境界。因为通过逐渐修持与莲师相应，自己的心性将得以开发，本来的光明会逐渐显露，最终必定证入与莲师同等的金刚身。莲师心咒就是这样一种趋入大密金刚乘法义的殊胜要道。

在了解到此世间弘传金刚乘的大导师是莲花生上师以后，我们对莲师祈请，而祈请的文句归摄于心要的心咒当中，因此，关键点是要认识莲师心咒的涵义。

以下我们就顺随列绕朗巴大师的指导，来深入地体会莲师心咒的大义。注释分为缘起分和正宗分，其中，前者是按照缘起步步深入，直至生起“一定要对显密总教主作祈请”的心；随后进一步认识祈请的心要即是心咒，以及无量深广妙义的心咒体性。以此精要方式，我们将容易建立信心的根本，从而一心一意地与莲师相应。

缘起分

第一部分：莲师的大恩

南无格热

往昔藏境整个中边无有正法大光明时，令显密圆满圣教宝的无垢光明遍一切方而兴盛久住，以及将我等红面藏地的众生，谁也难调伏、极其野蛮的众多人与非人安立于真实正道上的大恩者——第二佛无死莲花生。

邬金第二佛无死莲花生对藏地有两大恩德：一、弘扬圆满的显密圣教；二、将藏地众生安置于真实正道。也就是在往昔整个藏地，从中部到边隅之间都没有正法大光明的时期，他将圆满的显密圣教大宝之无垢光明遍照藏地一切方隅而作兴盛久住；再者，将红脸的藏地众生——这些谁也难以调伏、非常野蛮的诸多人与非人安置在真实之道上，因此具有极大恩德，他就是第二佛——无死莲花生。

当年莲师由文殊幻化的赤松德赞王迎请，来到圣者大悲观世音的刹土雪域藏地，来制伏那些凶暴的鬼神，并把他们安立为守护藏地和守护伏藏法者。而且，按照印、汉、藏三地的建筑风格，建造不变自成桑耶经堂等能依所依的一切设施后，又进行极其殊胜的开光，从此创立了圆满佛法讲修的大规则。尤其在金刚乘的续、教、窍诀方面转起

无边法轮，在一切雪域、山崖、湖海三大类的大圣地处，普遍以脚踏过而作加持。同时，埋藏无数已取名字和未取名字的甚深伏藏，由此一直到尽未来际的极长远时间内，对于藏地一切中部、边隅地区周遍给予无法衡量的恩德。

第二部分：莲师为释迦再来分二：

一、略说；

二、依教量证明。

一、略说

彼者，我等大师无等释迦王于铁龙年藏历四月十五示现了涅槃的相，然又于木猴年藏历五月初十，从邬金境达那郭夏海的中央的莲花的茎上，以身化身的相亲自来临，以善逝自己的善说教量明显显示者，

莲花生大士又是谁呢？其实，他就是我们的殊胜导师无上释迦王。在铁龙年藏历四月十五已经示现涅槃相，然而他又在木猴年藏历五月初十，从邬金境内达那郭夏海中央的一朵莲花茎上，以化身相亲自降世。

莲师是否释迦再来？这早就由善逝自己的善说教量明显指示过。也就是说，莲师是以佛自己宣说而授记，因

此毫无虚诳。

二、依教量证明

以下就了解三教是如何为此作证：（一）由《无上义续》证明；（二）由《金刚座授记经》证明；（三）由《涅槃经》证明。

（一）由《无上义续》证明

《无上义圆满集聚续》中说："我涅槃之后，年十翼两断，于一切世间，殊胜之胜者，邬金境土中，所谓莲花生，从彼莲花者，将诞宣密咒。由我亲授记。"

在《无上义圆满集聚续》中，释迦牟尼如来亲自授记："在我涅槃以后，经过的年数是十翼两断，在一切世间殊胜的胜尊佛，在邬金境内所称的莲花生，将从莲花出生而宣说密咒。这些由我亲自来授记。"

列绕朗巴大师对此金刚句再作精细的开显：

如是导师示现完了涅槃的相后，年者所谓"十翼"，即是十年分了两段中的一翼，即是五个虚年，也就是铁的

龙、蛇，水的马、羊，木的猴这些年。所谓“两断”，是五个虚年中，龙、猴两年不满十二个月之义，藏历铁龙年有从一月到四月十五之间的缺断，木猴年有从五月初十到年末之间的缺断的缘故。

按照世尊的亲口授记文，我们逐句如实地开显：在导师示现涅槃相以后，（由于授记语要有一些隐秘性，）“十翼”，是指如同鸟左右两翼中的一翼，十年分成两段，其中的一段就是五个虚年，指铁龙年、铁蛇年、水马年、水羊年、木猴年这五年。

授记语中的“两断”，意为有两个断开的。也就是在五个虚年当中，龙、猴两年不满十二个月，世尊在四月十五示现涅槃，因此要截去一月到四月十五的阶段，叫做“断开一段”；又在木猴年五月初十降诞，因此要截去从五月初十到年尾之间的阶段，如此叫做“两断”，也就是这两段都要除开的意思。

经历这样的十翼两断或者五个虚年除掉首尾两段的时期以后，将出现一位“于一切世间殊胜的胜者”：

所谓“于一切世间”，即总的以娑婆三千等五十个世间界为表示的十方无量诸刹土中，五十密咒的导师等名字和身的庄严无数不可思议，于所化各各前现故。所谓“殊

胜胜者”，即广大演说密咒，及何时也不涅槃而安住故。

我们要关注到世尊更紧要的一句授记语：“于一切世间”授记了范围，“殊胜胜者”授记了特点。也就是说，身份是在总的以娑婆世界的三千大千世界等这五十个世间界为代表的所有十方无量无数刹土中，示现过以五十密咒导师等为代表的没有办法说、没有办法思量的名称和色身的庄严，在无数世界的六道有情各各心前各自现出相应的身相，是这样的大佛。

他身份的特点又如何呢？当时示现为一位殊胜的佛，也就是密教佛，他的重点是广大地宣演密咒乘教法；而且他的身份是永不涅槃，他住在虹身无死的果位，无论任何时候都不可能涅槃。由此透露出：世尊要现为这样的一种化身，会亲自再来。

接下来再看有关处所、名称、生处的授记：

所谓“邬金境中”，特别说此刹的诞生境。所谓“莲花生”，为格热的名字。所谓“从莲花者”，为生处的差别，无有错谬之处，当于彼处降诞。

金刚语说到“邬金境中”，特别说到在我们这个刹土的诞生之处，正是邬金，而非其他处。化身叫什么名字呢？

是所谓的“莲花生”，这是格热的名称。他从哪里出生呢？是从母胎吗？不，他“从莲花”出生，这是指生处的差别。相比之下，前世释迦导师入于摩耶夫人的腹中而从右胁出生，此世化身却改换了方式：无父无母，不经过人间的父母，直接从莲花化现或降生，这是生处的差别，绝对没有错谬之处。即如来没有丝毫的虚妄，他随应缘起，以三世智直接授记，将在彼时、彼处降诞而得彼名称。实际法身佛没有出于刹那际，然而示现这样不可思议的事业。

这尊佛出现以后将作怎样的事业呢？充当什么样的身份呢？授记语还有下一句明示：

所谓“宣说密咒”等者，指殊胜的胜者莲花生彼者，为果密咒的导师。如是由世尊亲口授记。

所谓的“宣说密咒”等等，是指最胜尊莲花生佛将作为密咒果乘的导师。相对于因乘而言，化身释迦如来应现在世间，是要示现宣说《阿含经》等的三乘，然后将众生安置到解脱道上；之后出现的增上化身，则是重点宣说果乘（即密咒乘），而且他自身会以身示现、以身垂范，来引领众生入于果乘的道路，因此称为“导师”。

以上这些都是由世尊亲口授记的缘故，决定成立。

（二）由《金刚座授记经》证明

又《金刚座授记经》云：“我于此处隐灭已，年者四有二之时，邬金境内西北隅，达那郭夏海洲中，将诞超胜一切士。”

世尊在《金刚座授记经》中说：“我从本处不现（或隐没）后，经过年数四有二的时候，将在邬金境内西北隅达那郭夏的海岛上，出生一位比一切圣者都更增上的士夫。”

列绕朗巴大师对此段授记详细解释：

如是殊胜的能仁色身，于此刹土共同所化前作了不现后，所谓“四年”，以上明说了五年，但以月数细算，按《时轮金刚》的算法，十二个月算一年，即这样的四年。所谓“有二之时”者，即两个月之义，含闰月在内，确算为两个月缺六天。时间和诞生之处与前面续部决定相同。

在众生善缘成熟的时候，三千大千世界会出现一位殊胜的教主佛，他叫做“殊胜的能仁色身”。所谓“能仁”，是指身口意完全调伏，毫无烦恼习气，却能够返入苦海救度众生。（显教）教主佛化缘已毕的时候，就在此刹土所

有所化有情共同的行境面前示为不显现（但在那些不共的清净众生的心前，佛陀从来没有灭度），然后经过四年又二个月，佛陀会再来。

所谓的"四年"，上文明说了是五年，但此处用月数来细算，也就是按照《时轮金刚》的算法，十二个月算为一年，是有这样的四年。所谓"有二"，也就是再加上两个月的意思，含闰月在内，精确算来正是两个月缺六天。

时间和诞生处跟上文续部所说的决定相同。上文虽然说到了五年，实际上是"十翼两断"，除去前后断开的两段，实际也就是四年有二。处所也是邬金境内西北隅达那郭夏的海洲当中。这些完全一致。

比其余智者、成就者的一切圣者，身语意的功德尤其明显故，谁也无法相比的最胜士夫，如是由导师自己极为赞叹。

授记中的最后一句意为：相比其他智者、成就者的一切圣者身语意功德，密教主将显现得尤其明显。因此，这位谁也无法相比的最胜士夫，是由导师世尊自身作极度的赞叹。

事实上也确是如此殊胜，所以释迦佛亲自赞叹：在将来四年多以后，由于此界的因缘成熟，我会以更加增上的

方式出现，会显得更加高妙。这也是一代佛教先显后密的轨范，好比培养一个人就需要一级一级地提升，是所谓“后来居上”。因为之前的教法已经为此铺路，逐渐淘汰、逐渐成熟根器之后，需要直接把众生引至密乘、果乘、金刚乘中，因此他就示现更加明显的功德。

所谓身语意功德显现得非常明显，以五欲行道为例，是在一切世间都无碍示现极其不可思议的神通、威力。诸如此类，跟前一世释迦佛的表现不同。释迦佛为了给弟子们垂范，需要示现别解脱的行仪，出离、离欲、守戒、托钵乞食等都规规矩矩，以此引导众生脱离轮回苦海，趣向解脱；之后在所化根性成熟的时候，将三乘会入一乘，最终要在果乘的要点上圆满一代教法。因此，这时的示现对比其他任何智者、圣者，在身语意功德的表现上都更为明显。

譬如，阿弥陀佛在他的世界里功德巍巍，如须弥山出于群山之上，因为他是要示现教主。观世音、大势至即便是古佛再来，也要示居补处之位，弥陀作为极乐国土教主理应特别显出。同样，在此娑婆世界，显密两大教主是释迦过后出现莲师，当然后者要显现得最为明显。这并非是实际理地有高下之别，而是无数的佛都示现在此世界中，然而在缘起上他透出密教教主独一无二的身份，以及在人们心目中大导师的地位。

所谓“极为赞叹”，是指“比其余智者、成就者的一切圣者，身语意的功德尤其明显故，谁也无法相比”这一句。以此显示的是，莲师无死虹身的身份何时也不涅槃；总摄所有显密圣教，他的确是一切持明者的主尊、一切寂忿海会的主尊、一切空行的首领、一切护法的尊王、一切显密的教主。总之，在此世界中，他要示现为独一无二。世尊也“极为赞叹”地说：我将来示现的这一身份比一切都更增上。由此，我们终会出现一种唯尊不依他的信心，这也并非是重一轻余，而是在名言上必须立出圆满的教主，随后一心依投，才能了毕一切大事，也就是说，一切都已无余摄集于此归依处中，依止莲师即可成办一切。

诸如此类，我们若能会通起来了解，则此世命终直接往生极乐世界时，弥陀即是莲师，也是报身的阿弥陀佛，如此一来，依止弥陀一者已经足够。或者说，此门即是普门，由此将最终现前普贤王如来的果位，将住持于法界的究竟之地，再不迷失。总之，诸佛的法规是以这种方式来引领众生。

此计算已历年数等义，见过一些不同的解释，如此说者，直接针对经续圣言之义容易了知。

对于计算世尊涅槃后所经年数等的涵义，虽然见到一些不同的解释，但按照以上注解，直接对准经续原文的内

容来开显，就很容易明白。

也就是，其他有一些转弯的解释，虽然能解释过去，但是像我（列绕朗巴大师）这样，佛在显经密续里一个一个字怎么说的，我就一个一个对应来解释，才能使大家更容易清楚，没什么疑惑。如此也才能直接透显圣言量所表达的涵义，更加促使佛弟子们信受、确认这是一个很大的事情：莲师是世尊再来。

（三）由《涅槃经》证明

《涅槃经》云："我身悉皆入灭已，汝等心莫怀忧伤，具光泽之无垢海，中央将诞胜我士。"如是所谓的"胜过能仁王自己"，即虹身金刚之身何时无死之义者，与上面续部之义相同。

佛在《涅槃经》中说：我的身体完全入灭以后，你们不要悲伤，具光泽的无垢海的中央，将诞生比我增上的士夫。此所谓"比能仁王自己还要增胜的虹身金刚身何时也无死"的涵义，与上文续部意义相同。释迦佛示现有涅槃，莲师示现无涅槃，因此更加增胜，也就是说，后者特别明显的特点是色身常住不死。

以上由三个教证证实莲师是释迦佛再来。

第三部分：认定莲师为不共显密总教主分二：
一、**意义；**
二、**比喻**。

接下来认定莲花生上师是不共的显密总教主，这又需从意义和比喻两方面来发起深刻的定解。

一、意义

如是我等的导师大悲世尊，自己身以化身的形相来了后，为了所化的义利，以又复修学自道的方式从圣者阿难出家，由金刚乘之道现证了持明殊胜的果位，于显密悉皆圆满的圣教之命根如理任持，而成为第二导师者，

我们的大导师、大悲世尊在涅槃后，亲自以化身的形相降临此世间，也就是作为莲花生的身份，为了一切所化众生的利益，他亲自跟随阿难尊者出家，再次修学过去自己所设立的别解脱等法道。

“以又复修学自道的方式从圣者阿难出家”，这一句说明化身需要重新经历显教修学的过程，意在引导弟子们走完整的成佛之道。这条法道一定是首先关注轮回苦，之

后发起出离心，作一个离欲的行者，一心求解脱。在此基础上发大悲心，想要普遍救度全法界的诸母有情，继而发起增上意乐，即担荷为一切有情拔苦与乐的承诺之心，誓愿证取佛果。为了尽快缩短成佛的路线而得到无上果位，以便最有力量地救拔一切沉溺苦海的父母，就需要转入疾速成佛的大道当中。

因此，莲师示现由金刚乘的法道一路修学，次第现证持明殊胜的果位（即异熟持明、长寿持明、大手印持明、任运持明）。如传记中所说，莲师每受一法都会闭关五年等，完全彻证后，他就成为对显密一切道分圆满的圣教的命根，成为能如理住持的大导师，即第二导师。所谓的“第二”意为“后来居上”。

也就是说，佛先前示现的是较低的身份，需要俯顺群机。这些众生在过去无佛时代熏染太久，当佛出世时，竟连解脱是什么都不知道，以及轮回是苦海、如何是无我等也根本全不了解。面对这种情况，释迦世尊要经过四十九年，步步接引，层层淘汰，把他们的心全部理顺，把邪见全部去除，然后他们才可能认识到自身是佛。所以在显教的设立上，确实需要这样一位释迦能仁。由于没办法在一个身份上同时强调两个重点，因此需要再过几年以后化身再来，此时的重点就落在金刚乘上面。

我们要知道这不是两个人，不能认为前面不是莲师、

后面不是释迦，否则就理解错了。二者本来就是一个相续，是一个人，而且后一世再来的时候，他的重点是要完成金刚乘所有修证的道路，为后人作一种指导，这就成为密教导师莲花生大士。诸佛的法规即是在很多的有缘世界中，都有这样两种身份，其实是同一相续，前面示现显教教主，后面示现密教教主，他代表显密圆满的圣教。

所谓“悉皆圆满”，是指我们常说的三士道、九乘这些道分全数圆满地摄集于一个成佛之道，而这种具足一切分的圣教都在自身上如理而住持。所谓“如理”，意为本来法界的理性、理体上是如何，就按照那样（来住持）。从下至一分因果开始，他并不是随着个人的妄想愚痴去住持、去建立什么，而是卸载一切无明的系统，使一切都契合法界的正理，法界是怎样就在自身上如是而行，缘起的道路是怎样也就如是而住持。

如此一来，显密圣教的内涵全都住持于莲师之身，他当然就成为后来居上的大导师，有更增上的显现。在此娑婆世界的三千大千刹土中，再没有比他更高的导师，再没有更高的示现，这就是“一切都增上的示现”，因此，莲师成为第二导师。

有人怀疑：为什么先是示现离欲、精严持戒，宣说很多五欲的过患，视欲如毒蛇等，后来却作为一个瑜伽士，在那些尸林、坟场、山崖、魔鬼窟等各种地方来展现殊胜

的功德呢？

要知道，后来示现到达金刚乘，它是以欲为道的，五毒即是五智，在荒淫残杀当中事事无碍，本性的力用完全没有障碍地显发。而且以不可思议的方便来摄受众生，需要以贪度的就以贪度，需要以嗔度的就以嗔度等，如是显现他的大力量。所以，莲师是大力的代表。

在莲师的传记中记载，由于莲师的力量，把世界一切邪魔的力量全部镇伏。这就不仅仅是菩萨低眉，更要有金刚怒目，要有大手段、大毒辣，才能使正法兴盛起来。比如藏地当时是一个非常可怕的国土，人心非常刚强，而莲师就是要把最野蛮的藏地人和非人都安置在正道上，尽管地盘上这些凶暴的鬼神企图施展法术，但一一都被莲师降伏。

当在藏地完成教化以后，为避免罗刹的力量兴起而使此世界受大侵袭，他又直接到罗刹国作罗刹王的身份去降伏罗刹，并把罗刹全部度到正法中。由此可知，莲师是金刚乘大力的表现。

二、比喻

如吉祥萨拉哈从佛子罗睺罗出家，以密咒之行，明明与造箭者之女共处，却被称为“殊胜啉噜噶吉祥比丘”，

之后还做了大圣者龙树菩萨出家的阿阇黎那样，成为不共的显密圣教总教主。

只要举一个例子，就能明白所谓殊胜的成佛之道是怎么回事。吉祥萨拉哈最初从佛子罗睺罗出家，是守持戒律、规规矩矩的一位出家人，当他成就以后，顿然改换身份，以密咒的行为跟一位名叫造箭者之女[1]的空行母同住，却被称为“殊胜的嚇噜噶吉祥比丘”，他自己也说“从此以后我是真实的比丘”。即使身处粗重的五欲，其实内心仍住于空性，这才是真正的清净，因此他是真实的胜义比丘、殊胜比丘。之后，他作为大圣者龙树菩萨出家的阿闍黎，给龙树菩萨传授出家戒。也许这在一般人眼里简直没办法接受，但实际上他已经是无障碍的大清净者。

同样，莲师首先依从阿难出家，要完成前世所设立的道路，随后进入金刚乘，速疾现前四种持明果位，得到无死虹身的果位，向世人昭示速疾成佛的道路，这就是诸佛利生的究竟方便。莲师这一路的历程告诉我们，他是不共的显密圣教总教主，无与伦比。

萨拉哈祖师

---

[1] 造箭者之女：印度常常以种姓来取名，父亲是造箭者，她就叫“造箭者之女”。

印度无死大成就者萨拉哈祖师降诞于印度枉只布沙，童年时期善于经法，有位亥母的化身作卖酒女，师饮其酒后即得大手印定。这以后他常常喝酒，人们都厌恶他，而萨拉哈说：“我固然没饮酒。”又指着那个对饮酒厌恶、从来不喝酒的人说：“实际你是在喝酒。”那个厌恶者不服气，萨拉哈竟然让他呕吐出酒来，他才知道这不是寻常的喝酒者。另外一个人也厌恶祖师喝酒，祖师说：“我固然没饮酒。”那人不相信，萨拉哈祖师就问：“石头沉在水里吗？”他说：“当然沉啦！”祖师说：“我要是没喝，石头必定不沉。”等到一投石，石头果然浮在水上，漂漂然。从此之后，人们都不厌恶他喝酒，而他也继续恣意饮酒。

萨拉哈自受比丘戒后，曾做那烂陀寺的堪布多年，后来却又脱下三衣，像一个居士般云游，无有定处。有一天，在途中遇到瑜伽母正在造箭，当他们视线才交接时，忽然彻悟，于是他和瑜伽母行双运、共处而造箭。“萨拉哈”就是箭的意思。

国王等将他看作疯癫行，对他颇有微词。当然萨拉哈祖师是知道的，他一面造箭一面歌咏，总共五千颂，都是说的大手印，跟禅宗类似。此歌集的藏文名叫“多哈歌耷”，如今习大手印的人仍然奉为圭臬。祖师萨拉哈曾经飞上天

空五千多次，国王等才知道敬畏。又曾经一睡十二年，不足为俗人道也。

萨拉哈被称为“嚇噜噶吉祥比丘”，因为他不仅做得到不起烦恼，而且去除了自私心，尤其是不著于相，已真实圆具一切道分，所以是最棒的嚇噜噶比丘，由这位导师给龙树授戒非常合理。

以此比喻：莲花生上师是最殊胜的，为什么呢？其他导师有些是偏重在成为显教导师，有些是偏重在成为密教中一分的导师，而莲师圆满地走过了显密完整的佛道，全部都现证果位，全部都实现了功德，因此是最棒的导师。如同萨拉哈被称为“最棒的比丘”般，莲师也被称为“最棒的显密总教主”。对此，我们应当生起确定的认识。

第四部分：应当向显密总教主祈请分二：

一、祈请之行相；

二、祈请之法类。

一、祈请之行相

于彼，实需以由正因认知的深忍之信心与胜解，心任一缘而恒时祈请。

显教的导师是莲师，密教的导师也是莲师，一切都是他，这一点从佛自己的教量已得到充分证实。而且他有极其特出的德相和加持，到了这个份上必须唯一向他祈请，因此，对于如是不共的显密总教主，需要有一种以正因认知的深忍的信心和胜解，心住一缘，恒时一心一意地祈请。

也就是，最初要开发信心和胜解，之后一心专注，之后长期不断，这样才会得到莲师的加持而终能成就。

祈请的全程有三个重点：一、要有纯厚心，此处是指深忍的信心和胜解；二、要有专一心，即心住一缘，不散于其他方面；三、要有长远心，即昼夜恒时祈请。

此三心中，信心和胜解是根本。信心和胜解一旦生起，内心绝不会散乱于他处，而专一心就能出现；再者，常年昼夜不断地祈请，没有任何厌倦，这也是基于深厚的信心。只是，信心要达到什么程度才能保证心住一缘，而且一直到死之间每天都昼夜祈请呢？要达到深忍。如何才能达到深忍的程度，如金刚般不可动摇呢？一定要由因认知。此因即是能够成立的原因，也就是需要发起一个确认不拔的认知，由此贯通起整个缘起的线路。

可见，我们目前最重要的就是在“由正因认知”这一要点上努力。何谓“由正因认知”呢？它包括教、理、喻三个方面。比如莲师的传记、世尊的授记等是属于教。对于理，是要取得见清净量的认识，比如通达佛三身不可思

议的法界、华严十玄等等，就有助于从理上发起深忍的信心和胜解。关于喻，是要通过多种譬喻或者萨拉哈等传记来认识佛行事业的相。诸如此类，汇集起来就一定能产生深忍的信心和胜解。有了内心深处巨大信心和胜解，就能有力地控制自心住于所缘境而祈请，执莲师为唯一的依怙，是最大的导师，是最圆满的德相。而且知道世上再没有更大的依怙主，当然会早也祈请，晚也祈请，欢喜的时候祈请，忧伤的时候也祈请，无论遇到什么都祈请，对于"格热仁波切"也会一直挂在口上、悬在心中，在白天、在梦中一直都是格热仁波切。

但是，心上缘起的发展不可能跳跃，它必定是一步一步发展；信心和胜解也不只是一种表面的现相，否则不可能维持长久，简单的一股热情很容易被顿然浇灭。所以应当注意，最关键的是由正因发起认知，继而出现深忍的信心和胜解，它才是支撑此法道从始至终的支柱、重点所在。

以上已经了解到祈请的行相包括三个方面：祈请的根本是信心和胜解；祈请的状态需要专一，即心不散在他处而住于一缘；祈请需要有长远心，每天昼夜都作祈请。可是，需要依怎样的祈请之法来修呢？

二、祈请之法类

彼也格热的祈请法——已取出的诸伏藏法，及由诸智者、成就者所作的诸多法类，此等乃是具有殊胜句义加持者。对其中的心要——金刚上师咒之义略作宣说，

所谓祈请莲师的法门包括两类：一类是已经取出的伏藏法，由莲师亲自著作等，另一类则是由智者、成就者著作的各种法类，而这些都是具有殊胜句义加持的大法。

所谓的“殊胜”，意为能诠和所诠都符合缘起之道，它如实道出莲师的德相，因此一旦相应，莲师的能力、加持就会显现。其中，《七品祈请》是最杰出的一种圆满法类，若能按照《七品祈请》起修就会非常殊胜，而在祈请的法行中，一步步进行下来，最终就落在持念莲师心咒上，这是祈请的心要，因此以下就是正宗分宣说此金刚上师咒的意义。了解意义才更有信心，生起信心才能够一心一意祈请。

正宗分

大分为三：一、总说能显示格热自身为诸佛三身大自性的心要；二、别明一切归处总集——格热自身的名义；三、于如何所欲之义祈请。

莲师心咒可分为三个部分，前三个字是第一部分，中间几个字是第二部分，后三个字是第三部分。其中，以前三个字显示出莲师本身即是三身诸佛的大自性，这是堪能显示此大自性的心要之字，也就是说，只要称念此三者就能显示出莲师作为诸佛三身的这样一种自性。其次，“班匝”等是要特别显示一切归处总集莲师本身的金刚名号的意义。末后三个字，是对于所希求的果位以密咒方式来作祈请。

一、总说能显示格热自身为诸佛三身大自性的心要

一、总说能显示格热自身为诸佛三身大自性的心要

分三：

（一）认识三身体性；

（二）认识莲师为三身诸佛收放之大自性；

（三）认识持此咒即顿持三身诸佛的心要。

初认识三身体性分三：

1、显教小乘总规；

2、显教大乘总规；

3、密教不共之规。

1、显教小乘总规

在小乘声闻的总规中，如我等导师般，诸佛在往昔学道最后生时，成为南瞻部洲中的刹帝利或婆罗门种姓，以依菩萨种性安住上资粮道的凡夫，于一座上现证暖顶等四道而成佛，彼时，不承许有其他报身。

有关成佛之身的问题，按照小乘声闻通行的教规，以本师释迦牟尼佛为例，有六分相：一、时间；二、世间受生种姓；三、修道种性；四、所处地位；五、现证方式；六、成佛之身。

时间是在往昔学道的最后身上，也就是轮回的历程有无量无数的受生，到了轮回的最后一个受生之身会发生成佛。

世间受生的种姓是在南瞻部洲四种种姓中，受生为高

贵的刹帝利或者婆罗门种姓(也就是帝王种姓或者修行种姓）。如《长阿含经》所说，过去七佛中，毗婆尸佛、尸弃佛等出于刹帝利种姓，拘留孙佛、迦叶佛等出于婆罗门种姓。

修道的种性则是五性当中的菩萨种性。

所处地位是上资粮道的凡夫。

现证的方式是在一座上现前加行道的暖、顶、忍、世第一法等四道而成就无上正觉。

成佛的身就是在当时最后的身份上成佛，除此之外，不承许还有其他的报身。

然而一些部派承许佛的身为化身，其语为报身，其意为法身。

但是,也有一些部派承许当时现前正觉的佛的身是化身，佛的语是报身，佛的意是法身。

2、显教大乘总规

共同因相大乘的教法中，承许色究竟天的所依，一个学道最后心菩萨于圆满受用身上成等正觉，由此现证法身，而化身现于瞻部洲等中。

按照共同大乘显教的教规，要由三点来认识：一、成佛的处所；二、成佛的身份；三、成就三身的方式。

在色究竟天的天宫，一个最后心菩萨，也就是自从学道以后不断转变，从资粮位心菩萨转变到加行位心菩萨，再进一步转变到一地心菩萨，再渐次升进到十地心菩萨，到了相续的最后阶位叫“最后心菩萨”，菩萨就在此身份上成佛。而成佛的方式，是住在圆满受用身上成就无上正等正觉，以此现证法身，然后流现化身，现在南瞻部洲等的无数刹土中。

如《楞伽经》、《入中论》等所说，诸佛住受用身现证法界，当时是在菩萨第十地生于色究竟天而成无上正觉，一刹那顷得证一切种智，之后化身现于南瞻部洲等中，也是由于前五识已转依为成所作智，可以示现从兜率降生等的种种方便，成熟南瞻部洲等的一切有情。

3、密教不共之规

此处，若按不共果教密咒金刚乘而言，承许无上法界中在法身上成等正觉，同时，于诸大圣者菩萨前，现出报身五种性佛具足五决定者，于声缘圣者及未入道凡夫前，现成等正觉，为殊胜化身；如有情般显现，为受生化身；

如无心般显现，为工巧化身；仅在见世间的凡夫的看法中不定的什么也现故，成办所化的利乐，种种化身，诸化身无功用勤作而现前。

此处按照不共的果乘密乘来说，可分为三点：一、处所；二、成佛的身；三、成就三身的状况。

承许是在最胜法界中于法身上成就无上正觉。而成就三身的状况，是当法身成佛后，从最极清净的大菩提随应清净和不清净两类众生的机缘现出报化二种色身，也就是由法身流现出报身和化身。

其中，为利益登地以上的菩萨，法身应清净众生显现受用身，使菩萨眷属众心中圆满一切大乘法，得到两种受用：一是外在清净刹土的受用；二是内在大乘法的受用。也就是佛身在诸大圣者菩萨摩诃萨前现出具足五种决定的五部受用身佛的色身。“五种性”即是中央佛部、东方金刚部、西方莲花部、南方宝生部、北方羯磨部。无论是所现的中央毗卢遮那佛、西方阿弥陀佛等，或者五部佛的白色、红色等种种身色以及各种大小形量的身相等，以及水晶、琉璃、黄金等的种种刹土，还有甚深广大的种种法要，这些其实都属于别别显现他受用报身的情形。

另一方面，在二乘圣者和凡夫不清净众生面前，无功用而能显现各种化身，可分成四类：一是殊胜化身；二是

受生化身；三是工巧化身；四是种种化身。

“殊胜化身”是指示现成道、涅槃等成佛事业相的化身。

“受生化身”是像有情那样显现的化身，例如生在人类的某种姓中，在人间显现出与人们一样的身体、语言、动作等等，或者出现天界、旁生界等类的化身的相。

“工巧化身”是指如无情物般显现，也许是一座山、一条河、一些树等等（对于“工巧化身”，在《庄严经论》中的解释是幻化为木匠、陶师、乐师等）。

“种种化身”即随类化身，如同观世音菩萨示现三十二应身等。原文中的“仅”字，证明佛身并无多种，不过是不二的法身，然而应众生的根性、欲乐不同而现出不同的身。犹如天月本一，然而千江有水千江月，莲师也以众生不同的欲、根性，在众生的情见当中就显现相应的一类身。即所谓的不定种类普门示现，应以佛身得度即现佛身，应以菩萨身得度即现菩萨身，诸如此类，应以声闻、缘觉、天身、畜生身等得度者，都会当即显现同类身。总之，为不同欲乐根性的众生显现各种众生相，来成办所有众生的利益安乐，这叫做“种种化身”。

彼也承许一切佛总摄于三身中，而以三身摄一切佛。

依据金刚乘的教规，承许自利圆满为法身，他利圆满

为报化二种色身。总的来说，一切佛的身就摄在三身当中，也就是，一切佛的法身归摄在不二的法身中，一切佛无量的受用身就摄在受用身中，无量的应化身就摄在应化身中，因此是以三身总摄一切佛。

（二）认识莲师为三身诸佛收放之大自性

此处，首先三身的心要出现者，为了知格热本身为三身诸佛的放收的大自性故。

在莲师心咒中，首先出现三身的心要，这是为了了解格热本身即是三身诸佛放收的大自性。“放”是放射，“收”是总收。莲师是如此浩大的自性，一个格热总集了全部，正是为了解或显示这一点，第一部分就是“嗡阿吽”三个字。

（三）认识持此咒即顿持三身诸佛的心要

彼又，“嗡”者为十方三世的化身诸佛无数不可思议者的心要；“阿”者报身具五决定百种性、五种性、一种性无余的心要；“吽”者为遍主法身之佛一切的心要，是故，以持此咒彼等者将会获得三身佛所有的心要一时持的

无边利益。

也就是，“嗡”字是十方三世无量无数不可思议的化身诸佛的心要；“阿”字是所有报身具有五决定的百种性、五种性、一种性一点不剩的心要，这些全部都已含摄；“吽”字是一切遍主法身佛的心要。以此缘故，那些持莲师心咒的人会得到一时持念所有三身佛心要的无边利益。

可见，“嗡阿吽”三个字是能显示格热本身即是三身诸佛大自性的心要字。

接下来，心咒要特别显明主体金刚名号的涵义，也就是一切归处总集格热自身的名号。

别明一切归处总集——格热自身的名义分三：

（一）相配三差别法而说；

（二）相配五果法而说；

（三）相配三元成法而说。

二、别明一切归处总集——格热自身的名义分三：一、相配三差别法而说；二、相配五果法而说；三、相配三元成法而说。

（一）相配三差别法而说

如同龙树大圣者，对正觉的名义配智慧、功德、事业三分而宣说般，此处也是这样的。

所谓配三差别法来解释格热的金刚名号，就比如龙树菩萨对于“正觉”这一名称的涵义是配以智慧、功德、事业三分来解释，同样，此处“班匝”（金刚）也要配在智慧上解释，“格热”（重）配在功德上解释，“班玛”（莲花）配在事业上解释。

以下就具体解释这三分涵义：“班匝”显示了格热怎样的金刚智慧；“格热”显示了格热怎样的深重功德；“班玛”又显示了格热怎样的莲花事业。

1、“班匝”配智慧解释分二：

（1）略说；

（2）广说。

（1）略说

所谓的“班匝”也有不退之义故，以彼显示了无二的智慧。

由于金刚有不退的意思，也就是它能摧一切，不被一切所摧，一切都不能使它退败，以此涵义可表征无二的智

慧，即一经彻证无二的智慧，便不会再退回到虚妄分别当中。这是金刚之义。

（2）广说

对这一点再进一步分析，即由二智、五智、一智等各方面来解释。而且是先由一智分为二智，再分为五智来阐述；接着又由五智收为二智，收为一智来显明。

对于金刚智慧由一智分为二智来认识：

彼也大格热的心，若由两种大智慧来分，以如所有智现见一切法的实相离戏大光明之自性而不动的同时，以尽所有智于三世所摄一切所知法的因体果，一切无有杂乱而分明、无功用的方式见，乃如此二智见的方式离边的自性。

“大格热的心”指无二的大智慧心，就无二说成“一”。此处若以两种大智慧来分，就是以了知如所有性的智慧，在现见一切万法实相或离戏大光明的自性中不动的同时，以了知尽所有性的智慧，对于三世所摄一切所知法的因、果、体所有方面，都没有任何杂乱而了了分明、毫无功用地现见。而且，此两种知见的方式远离一切边，是这样的自性。

此处需要细致地认识莲师智慧的金刚义。就二智来说，如所有智在现见实相离一切大光明的自性中毫无动摇，丝毫不会落入虚妄分别，可谓是“金刚无有退”。如所有性，即一切法都是这种如如的性、真如的性，了知此性就是现见诸法的实相——离戏大光明的自性，一直住在此中没有一刹那的移动即是“金刚智慧”。再者，就尽所有智一分来说，它是了知一切尽所有诸法的体性，也称“差别智”，或者能够照见三世所摄一切法的因、果、体，即过去、现在、未来一切由缘起显现的所有法，其因、果、体的体性不出刹那际三昧，对此分明照见的缘故也叫“三世智”。再说，也不必以任何思维等的功用，就在一刹那间全部照见，没有丝毫的混杂、模糊等，所以称为“金刚智”、称为“不退”，它丝毫不会被阻挡，不会被障碍。

再者，还要理解二智圆融离边的方式，其实莲师就处在如所有智安住实相光明不动的同时，尽所有智彻照一切万法。而且二智又是无二的，它离开了一切有无、常断、一异、来去等边，如此不可思议的智慧体性即称“金刚智慧”。

总之，从二智来开显，莲师的金刚智是彻见真实法性而从无动摇，遍照万法而无丝毫遮障，是二智圆融的体性，不落于任何边。

接下来，可将二智分为五智，并配合金刚七义来认识

莲师的智慧。“金刚七义”即一切处不败、坚凝、牢固、不坏、不破、真实和一切中无碍。

此者分为五智而与金刚七义相配，

就二智圆明的体性分成五智来阐明，其实是要更细分地了达金刚智慧的涵义。五智又相配金刚七义来开显，即法界体性智具有金刚的不败义、坚凝义、牢固义，大圆镜智具有不可坏义，平等性智具有不可破义，妙观察智具有真实义，成所作智具有无碍义。

每个认识都需要由正因来成立，应当注意的是，原文中“故”字之前全是正因或者理由，“故”字之后是金刚智慧的德相。如此一分分地如理认识，才有助于我们生起确信。

首先是法界体性智具有金刚义：

则法界体性智，从本清净的自性中，何时也无尘许之垢入故，一切处不败；智慧自己的体于因道果一切时中，毫无贤劣变异故，坚凝；如是体性本来大清净中，虚诳忽现的二障就连习气分也消尽了，已经现前二清净故，乃至虚空界尽之间，彼为垢障或为过染在自己面前，名言中也不可能有丝毫许故，牢固；

法界体性智所具的金刚三义即不败、坚凝和牢固。

清净的自性中没有尘许垢染进入，它不会被渗入任何尘垢，或者说，这种离一切尘垢的本来清净的相根本不会被染污，所以是在一切处不败。

其次，法界体性智自己的体在因、道、果一切时位，不会有下至丝毫的贤劣变异，所以是坚凝。也就是这种金刚的智慧体性，无论在因位、道位、果位，都不会出现贤一点或劣一点等的变异，也没有增减、生灭、好坏等的变异相，所以是坚凝。

再者，在这样的体性本来大清净当中，虚诳的、无而现或者忽然现的二障，连同习气分也全部消尽，即是已经现前了两种清净，以此缘故，一直到虚空界尽之间，在自己面前不必说胜义，连名言中被尘垢障碍或者被过失染污也丝毫许不可能有的缘故，是具有极牢固之义。

总的是说，莲师的法界体性智不是后来才清净的，而是从本以来性自清净，不会跟任何的染法相应，所以永远不败。再者，此智慧自己的体性在因道果一切时位都没有任何变动，它全然坚凝，哪怕一点点变异的相都没有。再者，莲师已经现前两种清净，直到虚空界尽之间都丝毫不会被尘垢障碍，不会被过失所染，不会再退转，不会再变坏，这就是“永远牢固”。莲师就住在这样的法界体性的

金刚智慧当中。

接下来是莲师所具后四种智慧的金刚义：

大圆镜智，是能所分别粗细何者也不能摧的大光明故，不坏；

莲师的大圆镜智犹如一面镜子，能够呈现万相，然而不会有任何的分别。也就是说，大圆镜智是以落在能所范畴当中的任何粗细分别都无法摧坏的大光明，以此缘故，具有不可坏义，即任何处、任何情形下都不会损坏。

平等性智，乃是以贪等包括支分在内的一切粗细分别无能破故，不破；

再者，平等性智就是对于如所有性平等而证，乃至我执和我所执最微细的客尘也已全部断尽，因此，一切贪嗔等的分别包括支分在内都无法使平等性智破损，因此叫做"不可破"。犹如一个铁球不可能被木棍子敲打破裂，同样，平等性智在一切处都契合如所有性，都是平等性，不会在内心生起各种贪嗔的、有偏向的分别而破损自本体。

妙观察智，乃是一切法如何住般，无谬现见的体性故，

真实；

莲师的妙观察智，是按照一切法如何安住那样，没有任何错谬、了了分明地辨别、现见的一种体性，所以是真实。犹如金刚，不带有任何虚妄。

成所作智，乃是于如何调伏所化的方便的差别不可思议者，一切无有功用勤作而知的自性故，一切中无碍。

成所作智，是指对于调伏众生的不可思议之多的种类方便的差别，莲师都能不假任何的功用、勤作而自然了知。具有如是智慧的自性，所以在一切处无碍。如同金刚无论碰到什么都能破除、于一切处都能通行无阻般，莲师的成所作智在作众生事业的时候，面对法界无量刹土、无数种类的有情，都能契机调伏，处处都是无功用任运地了知该用怎样的方便来调伏，这些非常不可思议，因此说具有金刚无碍义。

以下是把五智收摄为一智，从中了达智慧无二。

若收卷为一个智慧的话，彼等五智也无可分，而住于二智的自性中，彼也是周遍一切的自然智慧非所作而元成者，与法界真实性丝毫也不可分别异，即住于此自性中。

莲师所具有的法界体性智、大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智，假使收成一个智慧，就应当这样来认识：实际五种智慧也没有可分的，并不像东南西北中五个人别别各异，或者说并不是在法界体性智之外有四个智，或者在大圆镜智之外有平等性智，在妙观察智之外有成所作智，诸如此类，实际是五智本来就住在二智的自性中。也就是说，莲师智慧当然是照见真如、契合平等性的如所有智，而且也是照见了无边所知法的尽所有智。

再者，如是二智自性，实际又住在一种不二的智慧自性中。到底是怎样的自性呢？用智慧和真如来作表达，意为莲师的智慧一直住在智慧和真如无别的自性当中。所谓“智慧”，即“周遍一切的自然智慧非所作而元成者”，遍在一切法当中，所以是“周遍”。而且它是法尔成立的，叫做“自然”。更详细来说，并不是由因缘造成，而是本自成就，所以叫“非所作而元成”。总而言之，不是假借其他才得以生成，是本来如此，周遍在一切处都有这样一种明知，这就是智慧。

其次，要了解所谓的真如是“法界真实性”。万法出生的界或根源叫“法界”，一切都是从此出，所谓“一切从此法界流”。而且它就是真实性，除此之外的仅如空花幻影，是基于一念无明变幻出来各种能所的妄相，没有任

何真实性。所谓的真实自性唯是法界，或者称为“真如”。

如果我们用最简单的名词表达，即先说的“智”与后说的“如”丝毫不可分，就是讲“智外无如，如外无智”，丝毫都分不出别别他体，它们是不二的。

“住于此自性中”，意为莲师的智慧一直住在这样的自性当中，从没有离开，是“无二”，是“不退”。所谓“无二”，指根本没有二，无边的智慧摄在五智中，五智摄在二智中，二智摄在一智中。所谓的“一”也是勉强立名，实际就是不二，因为智慧就像没有办法把莲师分成两个——左莲师、右莲师，或者说在莲师体外还有一个莲师等等，又如金刚没办法剖分一样，所以称为“金刚”。

总之，遍于一切的智慧和法界真如没有丝毫可分，而莲师就住在这种自性中，从没有离开过，因此是无二金刚智慧。

2、“格热”（重）配功德解释

“格热”，音直翻为“重”之义，义译为“最上”，即是显示彼者的功德。

梵语“格热”直接翻成的是“重”，可说是尊重、深重、至重，义译成藏文就是“无上”、“最胜”、“最上”，显示莲师不可思议的功德。

每当我们称念“格热”的时候，其实就显示着莲师无上无等、如大海般难测、如须弥山般威重的功德。具体如何呢？

彼也，自利圆满——证的功德法身现前，及他利圆满——大悲的功德二色身任运成就的吉祥难思难量故，威重或者具足彼等无上无量之功德海。

进一步来说，所谓的功德摄于自利和他利两个方面，而莲师的德相如何呢？他具有自利圆满，也就是内证的功德已经达到法身现前，或者说法性身没有任何客尘的障蔽而全分显露；在他利圆满方面，大悲的力量已经圆满，随应清净和不清净的无量所化，任运成就了报身和化身的二种功德，比如无量的相好、光明、音声、说法等，极其不可思议。

“吉祥”是合集起来说，由于自利方面，没有任何衰损或客尘的障蔽；他利方面，能够应一切根机任运示现二种色身，作拔苦与乐的事业，因此，在莲师的身上具足难思难量的吉祥，所以叫做“威重”或者具有无上的无量功德海。

也就是说，“格热”表示极重的功德、太不可思议的份量。如果我们真能了解“格热”的涵义，必定对莲师充

满敬畏，称念到“格热”，就会恭敬心油然而生，信心油然而生，祈求心油然而生。

“格热”是梵语音译，在藏文已经翻成“喇嘛”，再翻汉文就成了“上师”，实际按照梵语念四归依时，“南无格热”即意为归依上师，因此应当配合“上师”来体会。

3、“班玛”配事业解释

以所谓“班玛”，显示了远离过失的清净的事业，

口中说“班玛”，其实是显示出莲师远离一切过失的清净的大事业相，即莲师行事业时没有任何惑业等过失，如同莲花一般。具体以周遍、无染、自在的相来作表达：

也就是成为发起事业的境——轮回的一切有情，为了其义利，在诸有的处所中，乃至轮回空尽之间安住，然而以轮回的过失丝毫也不染，如莲花从泥出生，然以泥不染般，无著无碍的种种事业乃至虚空界尽之间相续不断，即是对此获得自在。

此处有意义和比喻两重内容，意义又有周遍、无染、自在三层涵义。

“周遍”是指境周遍、处周遍、时周遍、利益周遍。莲师对于轮回的一切有情作事业，即是“境周遍”；遍及到一切诸有的处所，称“处周遍”；尽轮回边际之间，是“时周遍”；普遍地作利益，称为“利益周遍”。

即使普作事业，却也是丝毫无染。凡是有以无明力发生各种现相的地方都叫“诸有”，莲师就化现在诸有的一切处成办无量的救度事业，但在此过程中丝毫不染著轮回的过失，不会生起任何由我执发生的惑业苦，就如同莲花从淤泥中出生却丝毫不染著淤泥般，故称“无染”。

如是种种无著无碍的事业，一直到虚空界尽之间都相续不断而获得自在。“无著”，意为不会著于相状，“无碍”意为没有障碍、通行无阻，犹如大风在虚空界中无所障碍般，即是自在之相。

总而言之，由周遍、无染、自在，通过比喻和意义，可以认识莲师犹如莲花般清净的事业相。

以上相配于菩提的智慧、功德、事业三分，已经解释了“金刚上师莲花生”这一名号的涵义。

（二）相配五果法而说

二者，相配身、语、意、功德、事业五种果法而说。

其次，将莲师的金刚名号相配佛陀的身、语、意、功德、事业五种果法来作开显，即“班匝”显示了佛果的身、语、意三金刚义，“格热”显示了佛果三密的功德义，“班玛”显示了佛果的事业义。

1、“班匝”

以所谓“班匝”显示了三金刚，即是澄净虹身金刚之身，地界清净故坚，水界清净故固，风界清净故一切中无碍，火界清净故一切中不败；无欺金刚之语，极为真实；智慧金刚之意，烦恼障不可破，所知障不可坏。

以我们口中说“班匝”的能诠，是显示了莲师佛果三金刚的大义，也就是莲师具有如金刚般的身、语、意三种德相。首先具有澄净的虹身金刚身，不是肉质形体，没有任何有漏法，以地界清净的缘故，具有金刚的坚凝义；以水界清净的缘故，具有金刚的牢固义；以风界清净的缘故，具有金刚的一切处无碍义；以火界清净的缘故，具有金刚的一切处不败义。其次，莲师毫无欺诳的金刚语极为真实，具有真实义。再者，莲师的智慧为金刚心，以虚妄分别为体性的烦恼障不可破它，以虚妄分别为体性的所知障不可坏它，是具有金刚的无可破、无可坏义。

总之，“班匝”显示了莲师的身、语、意具有金刚般

的七义。

2、“格热”

以所谓“格热”显示了三密功德，即是具足身之功德三十二相八十种随形好，语之功德六十支分梵音，意之功德十力四无畏等无量功德。

以我们口中说“格热”的能诠，也是显示了莲师的实德。莲师的身密功德以三十二相、八十种随形好等为代表来宣说。一如佛经中所描述的佛陀色身功德，其实在莲师身份上也同样具有不可思议福藏根本的色身功德，也就是乃至一毛孔的福德都无有限量。如经中所说，以十倍的一切有情的福德聚，成就莲师色身的一个毛孔；以一百倍所有毛孔的福德聚，成就莲师的一个随形好；以一千倍的所有八十随形好的福德聚，成就莲师二十九相（除了白毫、顶髻、法螺三相之外）中的一相；以一万倍所有这二十九相的福德聚，成就莲师的白毫相；以十万倍白毫相的福德聚，成就莲师的顶髻相；以万亿倍顶髻相的福德聚，成就莲师的法螺相。

由此可知，莲师的色身不可思议。以手足掌千辐轮等的三十二相作庄严，好比具足诸多妙相而开敷的妙花，而

且在妙相中又有赤铜色等的八十种随形好作严饰，好比鲜花以花蕊严饰。如是三十二相的妙花以八十随形好差别的花蕊作严饰，能增长所有见闻者的欢喜。

不可思议的莲师微妙色身，不论行住坐卧，甚至动一个毛孔，无不是为利益有情。以莲师作为所依，会增上无量的福德聚。如《华严经》所说：“见闻供养彼等佛，亦增无量大福聚，愚痴轮回苦未尽，有为法间终不亡。（对于无量福德所成就的佛陀微妙色身，能够见到、听到、供养等，都将增上无量的大福德聚，乃至由愚痴造成的轮回苦尚未穷尽、还存在有为法之间，这种福德聚终究不会亡失。）”同样，对于莲师见闻念触乃至作少许供养等的善根，都能成就无尽利益。也就是说，莲师的身密功德的确无法用言语描述，如果有体相，尽虚空界也无法容受，他是大尊重的无边色身功德海。

语密功德是指六十种梵音声相。首先对比凡夫的杂乱语：凡夫是由妄想作因、身体作缘发出言语，如果没有妄想，单纯质直无文的声音，只如无情的风吹水响般，并不能表情达意。然而由妄想作为内因，在表达的时候就有声音的节奏、曲折、音调等等，结果出现一种表诠的涵义，可见妄想是作为内因。同时，一定要有头、胸、口、鼻、舌、喉、上颚、牙齿等的发音系统，缺少其中一者，就无法发出语言。而且这些因缘变动的时候，声音也会变化，

可见助力发起言语的是身体。总之，语言由妄想和身体因缘和合而出现，以缘生无性故，语言是虚假的。

然而，莲师的音声犹如天鼓妙音等，具有六十种的梵音声相，不是妄想可比。所谓“梵”指清净，没有任何分别和功用，再者，无数种如海的语言功德都是自然流露，具有最极秘密的语密功德。分别心无法测度它的边际，语言也无法描述如虚空量般不可思议的语功德。

六十种梵音声相出自《宣说密意不可思议经》[2]，它是对于无量不可思议语言功德所作的归纳。比如以一音说法，天、人、龙等各自闻到与自己同类的音声，这叫做“圆满一切音”；以一音说法，所化众生各自随根性而得到理解，叫做“令一切根器满足音”；此声音不大不小，在远处他方世界里的众生都好像在近前听到那样，非常清晰，叫做“一切眷众普闻音”；或者说法无碍，可以用一切的事物、譬喻圆满宣说一切法义，叫做“一切种成就音”；又能断除一切疑惑，让听者内心生起欢喜，叫“心喜音”；而且决定遣除无明邪执的缘故，叫做“喜生音”、“乐生音”；或者以此语言能让听者生起禅定，身心轻安喜乐，叫“身倚音”；或者它是出世间大智慧二障已经断除的无分别智的后得，叫做“清净音”；或者如同水能滋润草木

[2] 在大正藏中名为《佛说如来不思议秘密大乘经》。

般，此语长养一切有情的善根，叫做“润泽音”；或者能够无余宣说一切增上生和究竟决定胜的事业，因此叫做“无不足音”。诸如此类，具有如海般的语言德相，故称“无上尊重”。

莲师意密的功德由十力等来显示。“十力”是指十种无碍遍知万法体性的智慧，以无碍而命名为“力”。比如遍知一切如理处和非理处的智力，遍知一切众生三世因果业报的智力，遍知一切众生根性胜劣和得果大小等差别的智力，遍知一切众生知解的智力，遍知众生种种境界的智力，遍知一切因行所到达果处的智力，遍知各种行者修持世间、出世间定，或者杂染、清净等无边差别的智力，遍知众生生死和善恶业缘的智力，遍知众生以往宿命的智力，遍知习气永断不生的智力。

也就是说，莲师没有任何所知障和烦恼障的障蔽，彻见我们所有的状况，随后能施设教法、运用方便、加持入心、调伏所化等等。诸如此类，应当了解莲师秘密心意的功德。四无所畏以及“等”字所摄的十八不共法等等，可参看佛经所说。

总而言之，佛的一切意密功德莲师都具足，他的秘密甚深处以凡情无法测知，或并非心识所行境界。应当了知，莲师具有无量无边不可思议意密功德的大尊重的体性。

3、“班玛”

以所谓“班玛”显示了事业，

以言“班玛”就显示了莲师佛所具有的不可思议作事业的德相。对此，分为总说、别说、结说三个方面来阐述。

（1）总说

即是总的以诸佛所具有的常、遍、任运成办的行相而作故，于所化众生施作调伏之时，毫不越时，而于道之所依、道之正行及道之妙果善作安置。

总的来说，莲师就是以诸佛所具有的常、遍、任运成办的行相来作事业的缘故，所化诸有情到了应调伏之时，莲师从来不会逾越时机，而将彼等安置在道的所依、道的正行或者道的果位上。

在这一句中，“故”前是正因，“故”后是结论。正因有三个方面，或者说诸佛所具有的作事业的相有三种特征：恒常、周遍、任运。以此成立，莲师到了任何有情该调伏的时候，他从来不会过早或过晚地逾越时机，而总会相合他的机缘作最适合的安置。

具体来说：由恒常故，就无时不作；周遍故，就无处不作；任运故，就无不应运而作。如此一来，以莲师的大悲力用从无间断的缘故，能够尽未来际利益众生；以莲师的法界心遍一切处的缘故，能够普化法界一切有情；以莲师无分别、无造作、任运而起的缘故，他能够恰如其分地随应法界一切众生的机缘，将彼等安置在道的所依、正行、果位这三分上。

所谓道的所依，是对于尚未出现信心等的有情，将彼等安置在道的基础上，比如让他确立信心、见解等。而对已经具有基础的有情，就把他们安置在道的正行上，让他们按照九乘的道轨契合自身的因缘而正式开始修道。再者，对已经在道的正行上修持的有情，加被彼等速疾证达道的果位。诸如此类，就是莲师行持事业的相。

事业常遍任运成

莲师了知全法界任何一个众生的根性、欲乐，同时，自身没有分别功用地任运而作利他的事业。“任运”意为没有分别的功用，只要有“缘”聚合，他就会当即以无作妙力而行。也就是，相应无数众生的根性、欲乐，莲师显示各种各样的折伏、摄受等调伏方便相，将种种界性的众生安立在增上生和决定胜当中，这一切事业都是无有功用

任运而行。在无边世界无论哪里有所化众生，或者说无论哪里有祈求，哪里有因缘，莲师都是以无作妙力随应法界无数众生的因缘，没有任何分别地任运前往彼处，即现出报化所摄的无量种色身。再者，在什么时候众生可以调伏，莲师也是随应时机、当即往赴，都是以无作妙力任运而行，没有任何分别的功用。

再者，由于法界众生的如来藏有无数习气、烦恼等障垢需要遣除，而莲师一切时中都有能断有情障碍的殊胜助缘——大悲心显示正道，以此缘故，莲师摄受众生的事业相续不断，这就是所谓的“恒常”相。因为在尽未来际的时间海当中，都有无数本是如来的有情依然沉陷在一种如迷梦般的、忽而现的客尘当中，需要帮他们遣除；而莲师的大悲心是常恒不断的，他有能力为众生显示正道，以此悲心力量，莲师事业恒常不断。

再者，所谓“周遍”，是如同日轮在十方世界恒时放出无量的光明，使大地上所有的百谷都得以成熟，而莲师的智慧光明会化现无数身、宣演无数法，在浩瀚无边的十方刹海中，没有任何偏堕地成熟一切有情。为了调伏不同所化，莲师不出刹那际三昧而分身无数，在有的地方示现转无边法轮，在有的地方示现正法灭尽，在有的地方示现得大菩提，在有的地方示现入涅槃。凡是观照到有可成熟的众生，莲师不延误一刹那而以无作妙力当即往赴，处处

以方便教化。然而，莲师本身在法界中没有丝毫移动。

如是以说法等的无数事业相，莲师将任何一个堪可度化的有情，都及时、相应地安置在道的所依、道的正行、道的妙果当中。

所谓的道基、道行、道果三分，可以作不同的解释。首先，安置在道的所依或基础的增上生善趣中，让众生生起因果正见，断恶修善，得到人天身，这是道的基础；接着要引入道的正行当中，也就是摄持彼等入于解脱和一切种智之道；最终要得到殊胜的道果，也就是使彼等止息一切苦和苦因，乃至断尽刹那的微细流注，从迷梦中彻底醒来，还归法界本身。诸如此类，就是所谓把有情安置在道的三分上。

或者解释为：就任何一个道的方面来说，都是首先把他安置在道基上，让他生起信心、正见；然后安立在道行上，让他契合正见，如理地修正自心；最终证入道果，也就是出现真实的果位。如此在九乘的任何一个道分上都可以相应安立。诸如此类，即是莲师不可思议的智悲力相应无数群生而作安置。

（2）别说

特别是在此贤劫中，以大师释迦太子按显教显示了十

二种离欲的事业后，又复显示了密咒稀有神变的诸大事业相，

在莲师所示现的无边的事业中，特别来说，在贤劫的此世界、此时期当中是怎样作事业呢？首先他现为大师释迦太子，按照显教显示了十二种离欲的事业，即出家的事业相，然后又在四年零两个月后重来人间，示现了密咒稀有神变的大事业相。对此分为两方面来显示：1）显教十二种稀有事业相；2）密教十二种稀有事业相。

1）显教十二种稀有事业相

也就是说，当时莲师到兜率天示现出生为善白天子，然后把众多天人都安立在成熟和解脱的果位当中，随后来人世间示现十二种稀有的事业相：①从兜率降；②入胎；③出胎；④学艺；⑤受欲；⑥出家；⑦苦行；⑧诣道场；⑨降魔；⑩成佛；⑪转法轮；⑫涅槃。

这一期来人间示现的事业相，首先要从兜率天降开始。

①当时在兜率天有个大天宫，名叫“高幢”，长宽各2560 里，莲师现为菩萨身，常常住在那里为诸天人宣演经典。到了南瞻部洲的众生善缘成熟之际，莲师就现为菩

萨身，率领诸眷属以智慧选择在什么地方、什么种族、以谁为父母等而降生。

②随后，摩耶夫人在睡眠之际，见到莲师现为菩萨身，乘着六牙白象腾空而来，从右胁入胎。当时菩萨处在胎中，也有种种稀有的利生事业。

③随后，菩萨从母亲摩耶夫人右胁降生，生后周行七步，有著名的一手指天一手指地而说“天上天下，唯我独尊”以及光明普照十方等等这些瑞相。

④再者，出胎以后，学习世间文字等的工巧，都是技艺超群，无与伦比（例如，在经中讲到抛置大象，以及一箭射穿七重铁等鼓，然后此箭入地，泉水流出，又穿过大铁围山等，都示现了超人的力量）。

⑤之后，父亲为他选择王妃成家，王子在王宫中享受五欲。

⑥菩萨出四门，见到老、病、死苦而发起出离心，夜半舍离王宫，毅然出家。

⑦又示现在尼连禅河经历六年苦行。

⑧菩萨接受恒河边牧牛女的乳糜后，来到菩提树下的金刚座。

⑨在金刚座上，初夜分以大慈之力降伏魔军。

⑩在接下来的后夜分，证得无上菩提。

⑪随后，世尊默然安住，在梵天和帝释的祈请下，

走入人间，开始摄受无数的众生，大转三次法轮。

⑫在四十九年教化事业完毕之时，前往拘舍那城的双树林间，示现入大涅槃。

以上十二种事业相的详细情形还需阅读《过去现在因果经》或《释迦谱》等讲述佛八相成道事业的传记。要知道，这就是莲师现为释迦文佛，来到我们这个世界救度众生。

2）密教十二种稀有事业相

分十二：

①莲花化生；②持政离位；③嚇鲁噶行；④出家垂范；⑤依止诸师；⑥无死持明；⑦举国入法；⑧降伏外道；⑨证大手印；⑩兴盛圣教；⑪调伏罗刹；⑫虹身长住。

①莲花化生

即是：

一者，生处超胜，特由莲花化生之大事业相；

“生处超胜”，指不由母胎而从莲花中化生。在此世界，都需要父母和合、受胎才能出生，不过莲师示现的是极乐世界净土诞生的方式，其表征义是出淤泥而不染。就

在这样一个恶浊的世界里，却开出了圣洁美丽的花，象征着在我们五浊深重的国土中，莲师丝毫没有自相烦恼的染污，表现出来的金刚力量纯洁无瑕，而且一切都是庄严、都是无碍的。

②持政离位

二者，于邬金王国政自在而转，并以方便舍弃国政之大事业相；

莲师从莲花化生以后，被恩扎菩提请到王宫，坐在摩尼宝座上立为太子，从此，太子摄持王政，以佛法治理整个邬金国土。“自在而转”，指以他自在的力量，能让人心随他而转，安住正法当中。

后来，他觉得治国不能完成无上佛道，于是运用方便，在玩耍之际使手中的天杖脱手，击毙魔臣的儿子，太子因此被流放，也就可以舍离王政自由自在地修行了。

③嚇**鲁噶行**

三者，于清凉林等尸陀林中，依嚇鲁噶之行自在怀摄世间空行，而得智慧空行加持之大事业相；

莲师在众多尸陀林中都行持殊胜嚇鲁噶的行为。比如在清凉林大尸陀林自在怀摄一切世间空行，得到智慧空行桑瓦益西的加持。以下和上两处而言，莲师是在下救度众生，在上是与智慧空行的心意相合而得到加持。

④出家垂范

四者，为令诸所化次第入于圣教而成办殊胜所依故，出家之大事业相；

次第入于圣教，正如《陀罗尼自在王经》中所说净治摩尼宝的譬喻，有垢染的摩尼宝首先用灰洗涤，拿黑头发织成的布反复擦拭，然后用带辛辣味的姜水洗涤，接着又要用布裹着木棒再作擦拭，擦拭以后又浸在药水中洗，洗完以后用很细软的布精细地擦拭，最后连铜铁等的细微垢染也全部被净除。

同样的道理，众生也应依循次第，首先具备人天的基础，即归依和业果两个内涵。一心依照因果律断恶修善，才有向上进展的可能性。在此基础上，还要趣入出世的三乘，起码具备小乘修心的基础，生起出离心、人无我正见，受持别解脱戒。有了这层内涵以后，还要入大乘，进一步缘一切有情发起悲心，之后出现菩提心，以此摄持来修学六度四摄，并以二无我的正见为根本。达到相应的修量以

后，应当真实趣入金刚乘，以求速疾完成佛果。诸如此类，即是“依次第入于圣教”。先除粗垢，再除细垢，再除极细垢，在缘起上一定有这样的程序。

莲师为了引导所化众生依次第趣入圣教的缘故，自己以身垂范，首先示现出家，成办佛道的殊胜所依（即圆具近圆戒的出家身）。在传记中记载，他去找阿难尊者，然后剃度出家、受学显乘的各种法要。

⑤依止诸师

五者，为欲遮止诸追随者于显密圣法随意而取的过失，依止各方诸阿阇黎之大事业相。

莲师示现的身份是显密大教主，将来无数的众生都会随行他，因此他要示现依止诸师，来遮止后学者随意取显密诸法的过失。

所谓“随意而取”，是指随随便便地取，不按照规矩。一方面随自己的想法、自己的看法来断定佛法，其实是落入自以为是当中。“佛法无人说，虽智不能晓”，一定是依止善知识，才能通达佛法，才能承接、受持诸佛如来传法的心意。另一方面，人们往往偏执一方或一乘而难以获得圆满的证量。莲师为了示现小、大、密一贯圆融的修证

体系，以身作则，先于显教依止阿难等为师，受学完毕后，在密续的修持上也是多方依师，而且每依一师都如理受学、闭关修持，直至得到大的证量。如是整个佛道的过程都是由依师受学继而示现成就，以此遮止后人取法方面的过失。

尤其现今，自由主义特别严重，认为“我可以随便地逾越次第”或者“我不必依靠老师，自己来学”，其实这些都是幼稚可笑的作法。

⑥无死持明

六者，成就无死金刚寿持明大事业相；

莲师与萨霍尔国王圣典持的女儿曼达拉瓦公主，在玛拉德嘎岩洞合修。当时，阿弥陀佛亲自降临灌顶，莲师成就了无死金刚寿的持明果位（即金刚涅槃），从此再没有死亡。

⑦举国入法

七者，以神变力遍令萨霍尔及邬金国界普入正法之大事业相；

当时，莲师去调伏萨霍尔国，国王和大臣们把他推入火中焚烧，他显示神通，把燃烧的油化成了一片湖，在湖当中生出一棵莲花树，自己就坐在莲花上。以此神变力摄伏大众之心，使人们都入于正法。

再者，为调伏邬金国土的众生，莲师去当地化缘，也是被当时的一些魔臣民众扔入燃烧的旃檀木大火中。他再次显示神通，把火化成湖，湖中生出莲花树，上面坐着莲师和曼达拉瓦。随后在当地于十三年中作为国王的福田，弘扬佛教，把众生都摄入正法。

⑧降伏外道

八者，以大威神力于金刚座降伏外道诸部大事业相；

当年那烂陀寺的经堂里，五百多个外道师跟内道辩论，内道无法取胜，处境非常危险。大多数智者在梦中梦到空行母“殊胜寂静”来作授记：“你们是没法辩倒外道的，我的兄弟颅鬘力正在清凉尸陀林，如果不迎请他，圣教就会毁灭。你们要好好地供养，以大恭敬心同时念金刚七句。”于是，他们听从教导，如是而行。就在称念的当下，格热仁波切从空中降临，随后坐在五百位智者的上首，

以教理胜伏了外道。

外道又来比试力量，当时空行狮面母交给莲师一个宝箧，嘱咐要降伏外道。于是莲师降下霹雳，调伏了那些特别厉害、野蛮的外道，其余的外道也全都入于内道，是莲师使佛法胜幢高耸竖起，由此得名为“狮子吼”。

⑨证大手印

九者，于扬列秀现证大手印殊胜悉地之大事业相；

在印度和尼泊尔之间的杨列秀，莲师成就了大手印的殊胜悉地。

⑩兴盛圣教

十者，降伏藏地一切夜叉男女及具慢者后，兴盛圣教之大事业相；

莲师受到迎请，在来藏地的途中，降伏了一切夜叉男女和骄慢的人与非人。如《广传》中所说，把沿途那些粗暴的鬼神等都安立为藏地的守护神、伏藏法的护法。

来到藏地以后，建立圆满圣教的根本，包括建立桑耶

寺、组织译场大量翻译显密经续，以及转动续、教、窍诀的无边法轮，之后把人和非人的无量所化安置在成熟和解脱中等等，由此使得藏地境内一切处所都兴起了佛教的光明，并达到极为兴盛。

⑪调伏罗刹

十一，于藏地遍埋伏藏后，为了镇伏极难调伏的食肉罗刹，去彼国而令诸罗刹入于正法之大事业相；

为了息灭浊世的衰损，伟大的莲花生上师以不可思议的智慧力和慈悲力，走遍了藏地重要的雪域、山崖、湖泊，处处作加持，而且埋藏了百千万数不可思议的甚深伏藏法。

之后，为了镇伏那些极难调伏的吃肉罗刹，莲师亲自前往罗刹国现为罗刹王，让罗刹们都入于正法。而且，在那西南泽布罗刹洲的中央，在蓝色海的中央铜色吉祥山的山顶，出现了清净刹土的庄严，彼处莲花光的无量宫中，他示现为主尊，为无数的智慧和世间空行所围绕，示现另一种奇特的事业。

⑫虹身长住

十二，乃至虚空界尽，任于无变异虹身金刚身中何时也不涅槃之大事业相。

莲师色身已经远离死衰，住在无变异的虹身金刚身中，永远不涅槃，这种大果位即是“金刚身”的显示。

（3）结说

即是对此无著莲花般的十二大事业为表示的浩瀚诸佛不可思议之事业，悉皆获得自在。

此处以能表、所表来解释。“能表”，指无著莲花般的十二种事业，包括显教离欲的事业、密教神变的事业。“所表”，是浩瀚诸佛不可思议的事业。已经对这一切事业得到自在是莲师的德相。

“无著莲花”是譬喻。莲花有很多表示义，此处就事业一分来说，是表达了一种无著的状况，所谓“犹如莲花不著水，亦如日月不住空”。“不著”意为没有执著，没有著相的念头，在贪嗔痴等一切中行佛道。例如贪中行佛道，或喜或空，都没有一点染著；嗔中行佛道，就现起忿怒相，以嗔力而降伏鬼神，也本来是智慧的力用；痴中行佛道，一切睡眠都是法身光明。诸如此类，都是光明的力

用，莲师毫无染著。而所有这些事业相，也是由于无著而开启了万德圆满的妙莲花。在十方三世的一切处，应着众生的因缘，“莲花”开敷了。

就十二种显教的事业而言，正如《金刚经》所说，世尊托钵乞食，即是处在般若中，丝毫不著相，只为众生故，示现种种行仪。不仅如此，所谓入胎、出胎、学艺、在王宫中享用五欲，之后出家苦行、成道、转法轮，以及他家家乞食、处处说法、应缘度化、示现涅槃，这一切稀有的事业相都是如同幻术般，佛陀在智慧光明中没有丝毫的染著。

此后，为了更上一层示现圆满佛道，他又从莲花中化现，这本身就是出淤泥而不染的表征；之后作王子、持王政，在这一切恶浊的世俗生活中丝毫无染，却能够恰如其分地把众生摄入佛道；然后又示现出家，在尸陀林等处修行无碍的佛道，这些都叫做“莲花般无著的妙行”，都是事业相。面对所化，应以贪度就施行贪，应以嗔度就施行嗔。而且以这种五毒即五智的力用，无不被莲师所摄持，无不恰如其分地被安置在菩提的正道当中。这些都是在不断地作事业，他一生的示现也全是在作事业。之后证取无死果位，或降伏外道、兴盛圣教、遍埋伏藏、镇伏罗刹、虹身永住。诸如此类，莲花生上师随应众生的因缘示现在法界一切处，而他的智慧心没有任何尘染，他的表现就是

在这样不可思议本来清净的大智慧中出现妙用。

也就是说，十二种事业相只是就此方贤劫中的一个段落，然而无数的刹土、无数三身佛的刹土中有无数的金刚上师莲花生，有无数种的佛事业。因此说，十二种事业相作为一个表示，表达的是对于浩瀚诸佛不可思议的事业全数都已得到自在。

究竟莲花生上师成佛已经有多久了呢？我们也可以借用《法华经》来作说明，因为以上已经证明了释迦就是莲师，他在《法华经》里讲到的本起因缘，可以让我们知道莲师的事业无量无数。

释迦佛在《法华经》中说到：一切世间天人阿修罗都认为，今世释迦牟尼佛出王宫后，在离开伽耶城不远处坐道场获得无上菩提。善男子，其实我成佛以来，已经经历无量无边百千万亿那由他劫。好比五百千万亿那由他阿僧祇三千大千世界，假如有一个人把这些世界，全部碎成微尘，经过东方五百千万亿那由他阿僧祇国土，才放下一粒微尘。以这种方式往东走，一直到那么多的微尘全部放完为止。善男子，你们怎么想呢？所经过的世界数量，可以用思维计算来了知吗？当时弥勒菩萨说：这不是用算数可以了知，不是以心的力量可以达到的，一切声闻辟支佛以无漏智慧都没办法思维知道它的数量。我们住在不退转地，但在这件事上也是不能了达的。世尊，如是所经过的

世界无量无边。当时佛说：我现在分明告诉你们，这些所有着微尘和没有着微尘的世界，全数碾成微尘，如果用一个尘表示一个劫，我成佛以来，还要超过这个数量百千万亿那由他阿僧祇劫。

由此可知，莲师的寿量即使是大菩萨也难以了达，莲师的功德事业不是言语可宣，这是无法说、无法示，唯佛与佛才能了知的。

以上相配佛果的五法解释了“金刚上师莲花生”这一名号的涵义。

（三）相配三元成法而说

三者，相配自然智、法界及无功用周遍大悲者，

相配三元成法显示，即在金刚上师莲花生的名号当中，“班匝”相配在自然智上显示，“格热”相配在法界上显示，“班玛”相配在大悲上显示。所谓“元成”，即本成或自成，简别由因缘所成，以此彰显莲师无为法的德相。

其中，“自然智”是指本来如此的智慧。称为“自然”，表明不是假借因缘而生。“法界”是诸法的根源，万法由此发生，这也是金刚体性，不由因缘造作而成。“无功用

周遍大悲”，是本自具有遍一切处的悲，它是本性的缘故，任运而起，也不是假借因缘造成。以上三者称为“三元成法”。称念的金刚名号，就显示了莲师身上具有这三种元成之法，我们应当深刻认识到金刚上师莲花生的体性。

分三：

1、以“班匝”显示元成智慧；

2、以“格热”显示元成法界；

3、以“班玛”显示元成大悲。

初以“班匝”显示元成智慧分三：

（1）略说；

（2）广说；

（3）结说。

（1）略说

以所谓“班匝”显示性自光明的大智慧。

首先说到“班匝”，是显示了莲师性本光明的大智慧。藏译原文是“由自性光明”，意为由从本性即是如此光明，并非由因缘新生出的一种有为法光明，这是性自妙明的大

智慧。由于本性如此光明，所以它永远不会灭，也不会以有为法的因缘导致它有破裂、增损等，因此是金刚。所以，念到“金刚”，就显示莲师性本妙明的大智慧，实际也是指我们本具的大智慧。

对此大智慧所具的涵义，以下具体阐述。其中，首先讲到因、道、果三分的智慧。接下来讲到，当彻底显发大智慧后，所具有的金刚七义（所谓不可破义、不可坏义、真实义、坚义、固义、一切处无碍义、一切处不败义），由此称为“普贤无别之地”。

（2）广说分二：

1）分说因道果三智；

2）特说果智具金刚七义。

1）分说因道果三智

彼也，因之智慧，明者如来藏体本来清净，不偏一方；道之智慧，自觉圣智之现力游戏具足故，现前了障的对治；果之智慧，已成具二清净的体性，证圆满之自性。因道果三者也是由一体别分门而分。

因、道、果三分是就分位而言，因即因依或根源，在

有情尚未觉悟之前，此如来藏也是本自具足，不因为迷而失去、悟而新生，这种本来的明性如来藏体原本清净。也就是，丝毫惑、业、苦的杂染法都没有，那些法只是幻梦一场，在真实中丝毫不可得。而且，如来藏丝毫不会偏于所谓时间的某一方、空间的某一方，或者有无、常断等边际的某一方，这些根本不可能，它本身是无方、清净的体性，妙明之体遍在一切法中。由于它本自妙明，有明知性，因此立为智慧。然而这不是分别心的智慧，因为分别心有一种所缘，比如缘此缘彼的各种语言，或者缘于各种境相而起心，都是落在八识范畴，而妙明如来藏并不偏在任何一方。

正是这种本因的智慧，或者本来的明性才能作为因。在没有明知的时候，是在有情分上圆满具足，然而以不觉的力量，它会陷在幻妄当中，如是法身流转五道，虚假地受着各种生死的幻苦。

由于具有本来的明性，才会经过启发而出现道的智慧，才会现前觉悟。这也是具足现力游戏的明性如来藏自身开始发生自觉圣智。也就是，以契合本来明体的智慧的缘故，开始现前障的对治。或者说，由于真实见本体的缘故，发生了道的智慧，以此智慧能够对治一切以虚妄分别为体性的二障（即人我分别为体性的烦恼障、法我分别为体性的所知障），而且会逐渐显发本具的智慧。

由道智会显发果智，也就是妄分别为体性的客尘或者忽而现的这些法，将会逐渐消尽，最终现前离垢清净，因此，果智就叫做“具二清净的体性”。不但本智自性清净，而且已经证得离垢清净，在这个份上，就达到了证圆满的体性。此处“证”是指内证到自身的妙明之体。此时，犹如太阳从云层中脱出般，完全都是大光明的智慧，就称为“果智”。

因、道、果三分智慧，也只是就差别分的门径来分的。其实，本来自性光明的大智慧超出了分别心的范畴，我们不能认为是由因缘造作的生灭法。由于它不是观待因缘而起，所以就没有生，既没有生，也就没有灭。因此，不能安立因、道、果是三个别别的智慧。否则，岂不是因智灭了才有道智，道智灭了才有果智？或者说，岂不是成了生灭法？

因此，性本光明的大智慧非一非三。说到“非一”，就不能认为是定一。否则，应当成立凡夫因位智慧就是果位的状况，有情不必修道，本身就已经达到了究竟圆觉之地。然而凡夫还在痴迷颠倒中，这一点绝不可能，所以不是定一。说到“非三”，就不能认为是定三。否则，因智不是道智，道智不是果智，它们不是无二智慧，反而是前前灭了才有后后，岂不成了有为法？然而，莲师的智慧不可能是前面灭、后面生，因为生灭法是虚妄、如空花般的

法，怎么会是“金刚”？怎么会是本性呢?

然而就名言上的安立，也可以就“非三”说成是无二智慧，从“非一”假立为三分智慧。因此，所谓的因、道、果三种智，是就差别分的门径而假立。就妙智本身而言，的确没有任何戏论，根本不会出现时间、空间上的微尘相、刹那相等，所以绝对找不到一个妄相，绝对不可思议。只是就对待门来说，观待还没有觉悟，就叫“因智”；已经开始觉悟，叫做“道智”；彻底现证，就叫做“果智”。譬如，不二的一个日轮就有云中之日、一分离云之日、全分离云之日这三种，是就分位或者差别分立了三个日轮，实际是不二的日。

总之，因、道、果三种智并非真正有别别的三个实体智慧，否则就不成立为金刚了。

2）特说果智具金刚七义

智慧明穷底而大明自己的体者，不为贪等烦恼的分别所破；不为二取所知障的分别所坏；

当智慧明逐渐显发到究竟地步，完全是大光明，这种自己的体性以贪等烦恼分别都无法破，且以二取的所知障分别都无法坏。因为已经彻底现出光明，完全是对治的体

性，犹如大日轮下没有阴影般，在彻见实相的智慧大明中，根本不会妄起计执人我和法我的分别。以不被贪等烦恼的分别所破或所知障二取的分别所坏的缘故，是金刚义。也就是，本具智慧越来越显出，力量也越来越强，障品根本没办法生起，最终只能完全消尽。

所谓的“障品”只有两分：烦恼障和所知障。二者都是以虚妄分别为体性。其中，以人我执而起的贪欲、嗔恚等，叫做“烦动恼乱的分别”。真实中，根本不见有什么人我，没有什么人相、我相、众生相、寿者相，不但相没有，连见都没有，因此，当已现前“具二清净的体性”，就不会再生起烦恼的分别而使果智遭到破裂。再者，已经出现的是周遍、无二、大光明的智慧体性，根本不会再计著能所或出现眼前的妄相，因此，不会被二取范畴的虚妄分别（即所知障）所坏。这就是莲师的果智具有不可破、不可坏的两重金刚义。

并非从缘所生的造作忽尔之法，而是从本自住的无欺法性故，真实；

莲师果位的大智慧光明，犹如日轮从云全部脱出般，并非从因缘生的造作的假法，而是从本以来自然本住的、无欺的一切法之自性，所以是真实。

这一句先遮妄，再显真。所谓“妄”，是指那些由因缘造作的忽尔的客尘法。凡是缘生法都是无性的，所以叫做“妄”。实际也是基于一念妄想，才出现了各种八识体系的这些忽而现的假法，真正去寻找的时候了不可得。然而，果位现出的大智慧光明，它是从本以来就如如安住的、毫无欺诳的一切法的法性。也就是，所有凡夫面前的虚妄假法其实当体就是大智慧，是这种大光明本性，而没有别的。由于它是本来元成的法，不是观待因缘才生起，所以永远没有生灭，也不会有变异，它最极真实，即具有金刚的“真实”义。

乃是离一切生灭无为法故，坚；

此智慧既然不是缘生法，而是自然的法性，它不观待因缘的缘故，所以没有任何生相；既然没有生，也就没有灭相，它是本来寂灭的无为法。因此，在因、道、果的一切时分上，都不会出现任何变异，它具有金刚的坚凝义。也就是说，任何时候都不会有丝毫的贤劣等变异的相。

于非所作之自明的明知鲜净，常无迁变而住故，固；

“非所作之自明”指光明本性，它不是由因缘所作的

虚假法，也不是观待其他才得到，而本来就是这样的明性。对于此非所作的本明或自己本面的明知，在一切时处都不会失去。

所谓“鲜净”，是针对陈旧、污秽而言。如果一时落在妄想的影子里，就是“有垢”，或者由生灭所成的法，它会有变异，会变得衰老等，就是“陈旧”。然而，当已经证得果智的时候，完全和本明不二，没有丝毫的移动，它本身永远都不变、不受染，以此缘故，叫做“牢固”。如是莲师的智慧刹那也不移动，安住在对本明的明知当中，不会受到虚妄分别的障碍和染污，即具有金刚的牢固义。

有寂无别而遍故，一切处无碍；

这种智慧明是万法的自性。也就是，由因缘所生的各种明知相、心缘相、文字相等二取的妄相，都不是在真实中有。然而，犹如湿性遍在一切水中，一切万法的本性其实都是明性，无一处没有明，否则，它就不叫做万法的法性了。当证达果位时，这种自性光明就会全部现出，遍在一切法当中，遍在十法界的一切处当中。对于三有和寂静无别而周遍的缘故，犹如金刚没有任何障碍地入一切处，因此说具有金刚的无碍义。

总之，任何处都是莲师的智慧，或者说，莲师的智慧遍在一切处。哪怕一山、一石、一水、一树、一房，并不是如同凡夫面前所现的假相，而是本来当体全真，当体就是金刚智慧，没有第二种。

自己的面从本以来离绝诸过，圆具诸德故，一切处无败。

这种智慧妙明自己的面目，从本以来离一切过失、具一切功德，所以一切处不败。它是元成的法，本来没有任何生灭的妄相,而一切德都本自具足,犹如芝麻中有油般。因此，在一切时处，它不会被过失所染、不会丧失功德，它立于不败之地。

或者理解为，所谓的过失根源是无明，但真实去寻找的时候，得不到无明。如此一来，由无明力量所现出的一切惑、业、苦法，也是本来没有，因此，无论怎样打妄想、怎样出错觉，都染污不到智慧的本明。智慧明本来的状况是从来不跟染法相应，从来不会被染污，从来没有一点客尘法。另一方面，所有的所谓功德，都是它本具的，丝毫不欠缺。以此缘故，无论在什么地方，智慧的本明不败，从来不会败给无明、败给妄想、败给染法。而莲师到了果位的时候，已经彻底显出智慧的本明，这种元成的本明法

再不会失去，因此具有金刚的不败之义。

或者说，所谓的过失只是一种妄想，由妄想现出各种各样虚假的分别、执著、错觉，然后出现根身器界等一切错乱相，出现染净圣凡等一切虚假二边的法。其实，这些在本来的光明中丝毫不可得，无论怎样打妄想，也不可能染污本明，无论怎样打妄想，也不可能丢失本具的功德。总之，从本以来的本明是元成法，是本自离过具德的缘故，任何时候都不可能有失败，这叫做具“无败”义。

（3）结说

此者称为“普贤无差别地”。

本明或者智慧是万法本来的自性，它毕竟平等，无有变异，且不可破坏、无可剖分，因此又称它为“普贤无差别地”。

“普贤”指一切处本来贤妙，都是这唯一真实之法，也就是本来的大光明，本来的灵明智慧。所谓“无别”，是指不二。由以上的金刚七义，我们不难理解这种元成的金刚智慧，它没有因、道、果的别别体，所以不可在阶段上剖分成不同的几个。而且，一旦证入果地，它不会被虚妄分别所破坏，它本来也是离过具德，从不跟染法相应，

也没有任何生灭增减等变异的相。因此，它是无差别之地。

每当我们称念“班匝”的时候，其实就显示了莲师不可剖分、不可破坏的金刚智慧，显示了莲师是住于普贤无差别之地。

2、以“格热”显示元成法界分三：

（1）略说；

（2）广说；

（3）结说。

法界是本来成就的，不是因缘造作。因此，是以离障使功德逐渐显发，而所显发者也是本具的性功德。

（1）略说

以所谓“格热”显示了功德之源的法界。

口中说“格热”，就显示了功德的根源——界。所谓“重”、“无上”、“最胜”或者“上师”，一说到这类词，其实就显示了无边功德的根源或元成的法界。

此法界如何呢？再由因、道、果三分来作广说。未悟称为“因”，已悟称为“道”，彻证称为“果”，在此三

位中的法界分别称为“因界”、“道界”和“果界”。

（2）广说分三：

1）因界；

2）道界；

3）果界。

1）因界

彼也，因之法界，本来大空寂的状况中，分别聚种种生灭，如何显现，皆于现之当下本无、自空、无基；

因的法界，是指自从一念迷失后，没有触证法界本来面目之前，叫做“因位”。虽然没有悟，但它的本因完具。此处“因”不是指刹那性能生的因，而是指因由、原因、本因。它也是迷悟之源——十法界的根源，由于迷失本因，才出现了六凡法界；一旦觉悟它，就出现四圣法界。或者说，它是我们能发起觉悟、最终彻证的源由。正是由于我们具备本来的法界，当一旦明悟之后，就会恢复此因，就会消除各种迷乱，最终回归法界本地而再不迷失。基于这种原因，称它为“因”。

在这种因的法界本来大空寂的状况中，六识或八识所

摄分别聚的种种生灭，无论怎样显现，全都在显现的当下本无、自空、无基，也就是本自空寂、本自无生，不是有另外的因缘来摧灭而使得无生，这就是“自”或者“本”。以下再分两层来细解这一段的涵义：一、空寂元成；二、妄法本无。

空寂元成，也就是本来大空性的状况。“本来”是指并非因缘所生，它原本如此。“大空性”是相对“空性”而言，一般人往往认为诸法有生，当抉择发现没有生之后，心里又会计著“这是无生的”，这种“无生”就是对待假立的，即相对于生而立出的另一边法，实际中也不存在。因此，所谓的大空性其实是绝待的空，任何对待的法都没有。

在这样的状况中，妄法本无。此处“妄”，是指八识分别聚种种生灭显现。它的种类有眼、耳、鼻、舌、身这前五识，再加第六识，以及第七末那识、第八阿赖耶识。所有这些二取范畴林林总总的分别，无论怎样显现，实际都是当下无有。为了显示妄法本无，这一句说到在它现的当下就是本无、自空、无基。

所谓“当下”，譬如，电光即现即灭（此“电光”指闪电），正当现的时候就是灭，不是灭后才说灭，同样，当一切众生心中生起此种彼种无数分别聚的时候，不是生起以后很快灭掉，而是本来无生。看似生起了一个法，实

际是不隔第二刹那、“在现的当下”本来没有生。“本无、自空”，是指它本来没有，本自无生，当然是空，当然得不到，当然是无事无为的法。

总之，在元成的本空当中，妄法本无。此处的妄法是就根子虚妄的识来说，当它正现的时候本来没有，是“本自无生”。

2）道界

道之法界，明知实相本面的境界中，分别聚显现一切皆在知自面的当下，离根自地上清净；

道界与因界的分界点就在于是否开悟，悟后起修的分位法界叫做“道界”。之前由于没见到本来面目，分别聚种种显现的当下，不但不能够认识它的本面，反而是随着它转，以种种颠倒熏习、计著，发生各种各样的妄相，而且一妄接一妄，因因果果牵连不断，迷失在虚假的轮回当中。自从见到本来面目以后，才开始能真实明知本性而修圣道，才能在了知实相本面的境界当中，无论显现怎样的分别聚，都在知其本面的当下，离根自地上清净。也就是说，这种状况是在悟后修道开始出现的。

总之，道位的法界要了解道的体性和道的力用。道的

体性是明知本来面目。道的力用是在明知本面的当下，分别聚当处自地清净。也就是“道法界”能以修的力量净除虚假客尘。

3）果界

果时法界，能所戏现连习气在内悉皆清净后，再复连微尘许生，亦无是处故，住持究竟实相坚固之地。

成佛果位时的法界，就是能所戏论的妄相包括习气在内都全数清净以后，再也不可能生起下至微尘许的二取行相，因此已经住持于实相究竟的坚固之地。

此中“戏”字指全无实义。“能所”是指二取。以心境对待的语言来说，“能”指心，“所”指境；以主客对待的语言来说，“能”指主，“所”指客。总而言之，落在有能有所虚妄状况里的一切情形，不光是显现，连同习气在内全数清净以后，再也不可能出生下至一微尘许的二取妄相。以此缘故，已经彻底回归实相究竟的本来之地。所谓“坚”，是指金刚体性，从本以来就没有生灭、变异。“实相”是指本来的真相。“究竟”是指已经彻悟底源。“持”是指住持，再也不会迷失。由于是彻证、还归到了法界，所以叫做“果时的法界”。

总之，以上果位的法界有两层意思：一、离妄；二、证真。“离妄”，指妄现清净以后，再也不会发生。“证真”，指永远住持究竟实相的坚地，不再退落到虚妄分别当中。

（3）结说

法界自身的体上无差别，然观待分别聚后成立因道果三分，而于现证修习分位，诸道果时中，由净障之力，界之功德如增长般显现故，由此会称为“普贤有差别地”。

在法界自身的体性中，本来没有差别（因此，差别其实是虚妄的法），然而观待分别聚的有无等后，可以安立因、道、果三个分位。而在一地现证、二地之上修道这两个分位所摄的种种道果时位当中，由于净障的力量，显现好像是界的功德在增长。以此缘故，也会称为“普贤有差别地”。

所谓“由净障之力，界之功德如增长般显现”，譬如，虚空由于离云而越来越清朗，同样，修道者清净了多少障碍就现出多少功德。实际界从来不增不减，然而在显现上似乎有增上的相，比如，从一地到十地之间功德越来越大，神通越来越广，力用越来越不可思议等，好像界的功德确

实在逐步增长，一直到佛地，就达到了不可说不可说无量无边的功德海，这叫做“如增长般”。

总的来说，法界的自体没有差别，唯一观待分别聚而安立种种差别。也就是法界本来没有三时生灭等，因此不可能立为此种彼种的法界，然而观待有没有分别聚，却可以假立三分差别。比如，在因位完全处在妄识的遮蔽当中，可以立为不净法界；在道位时，由于分别聚在逐渐清净，可立为净不净法界；在果位时，即使是极细的二取习气也已消亡，故可立为极清净法界。好比虚空本体其实没什么差别，但观待有云无云，可立为三分差别：云蔽的虚空、渐次离云的虚空、完全离云的虚空；而且，以离云的程度，似乎显现为虚空界越来越增上。

总之，观待有没有分别聚的障蔽，可以将法界安立因、道、果三分；也可以假立在各个道位，界的功德似乎辗转不断地增长，从这种角度可称为“普贤有差别地”。

由上可知，莲师元成法界远离下至最细能所二现的障蔽，本具的功德之源全分显发，具有无上无等不可思议的身语意三密功德，因此称为“最极尊重”。也就是说，以称“格热”表示最极尊重。此时的“尊重”不是动词而是名词，意为非常尊贵、非常重，因为他就是无上无等、无量无边的功德海。

3、以“班玛”显示元成大悲分三：

（1）略说；

（2）广说；

（3）结说。

（1）略说

以所谓“班玛”显示了无著般柔软而一切处繁盛的大悲。

口里说“班玛”，就显示了莲师如莲花无著般柔软而在一切处兴盛的大悲。

此处表征大悲有离垢和遍显两分德相。“离垢”意为悲心柔软。犹如莲花不著水般，没有我执等杂质的障碍才使得心地最极柔软。再者，“遍显”意为大悲在一切处繁盛。犹如莲花周遍盛开般，莲师在尽十方法界的任何处所，都充遍了大悲。

以下就对此元成大悲分为因、道、果三分来了解。即在未证空性前的悲属于因位悲，还有我执等障蔽，所以必然显现偏于一方；证悟空性以后，大悲逐步迅速地开发，这就是“道位的大悲”；最终，当一切二取客尘的障蔽都消亡时，出现不可思议的果位大悲。

（2）广说分二：

1）理由；

2）德相。

1）理由

彼也，界明无别者何处有，彼处成为他利圆满的一个根本——怜愍或者大悲，此能断苦的自性者不可能无故，

为了成立这无功用的大悲，首先要明白其正因或者道理：也就是说，所谓的界明无别者在哪里有，那里就成为他利圆满的一个根本——怜愍或者大悲，这种能断苦的自性不可能没有的缘故，它成为元成的悲，处处都有，因而就会发生以下因位、道位、果位三种悲的状况。

此处“界”是指元成法界，“明”是指元成光明或智慧。“无别”是指并非东山和西山般别别的两个，而是无二，犹如太阳和它的光一样。“界明无别”是指一切含灵的本性，也是万法的本性。无论它在哪里，其中的悲就如同太阳和太阳光无别中有一种热力般，它本身是元成法，不是因缘所生，而是性中本有。无论凡夫位的处境是多么惨烈，乃至在地狱被烈火焚烧时，这种悲也不会失去；哪

怕已经证达佛位，这种大悲也并没有新生出什么，它不是因缘所生，因此称为“元成的悲”。由于元成的缘故，无论哪里有界明无别，那个地方就有这种悲，以悲的力量见到一切同体中的有情受苦就会不忍，会去作拔济，这叫做“能断苦的自性”，它的性质即是如此，而且，最终会以此达到利他圆满。基于这种悲的自性或者怜愍性，它成为他利圆满的根本。

以元成的大悲周遍都具有，而不可能无的缘故，当然会有因位悲、道位悲和果位悲。也就是，观待客尘障蔽的程度，会发现它有从狭小到增大到最终完全遍显的状况。

2）德相分三：

①因位悲；

②道位悲；

③果位悲。

①因位悲

本因之悲，成为近取，无功用而于某方偏现；

“本因”是指本来的因或体性，而并不是刹那性能生的因。如《圆觉经》等了义经中所说三因佛性中的正因佛

性，即是此处“本因”之义。它是本来就有的、将来会周遍显现的悲的自性，作为近取或者亲因，它会在见到苦的时候，无功用地往某一方偏向性地显现。

应当了解，正是元成的大悲自性作为亲因，而且有我执等垢染作为障蔽的缘故，即使是那些沉陷在虚妄中的凡夫，下至一只母狗，见到孩子死都会流出眼泪。由于本来具足此元成的大悲，当遇到苦时，不必加什么功用自然会兴起悲，这就是“无功用”。

为什么又说“于某方偏现”呢？因为在凡夫位还有我执作障蔽。当他见到可亲的人受苦时，自然会发起悲；当他觉得可恨的人受苦时，反而会幸灾乐祸；或者对于陌生人，他会无动于衷，所以，因位悲也称为“爱见悲”。

对于怨敌，他有一种我执引起的嗔恚心作障蔽，致使内在的悲被障蔽，显发不出来。但是，一旦他认定可亲、可爱，取为悦意相以后，对方受苦，他的心就会不忍，自然流露出悲，因为本有如上所述的元成大悲而没有障蔽的缘故。

总之，在凡夫位所谓的悲是元成的大悲作为亲因，在遇到某一方可亲的对象受苦时，就会无功用自然兴起悲愍，这叫做“因位的悲”。

②道位悲

道之大悲，无功用现于百方并显现为辗转增长；

证悟空性后，会出现道位的大悲。由于已经开始逐渐去除我执的障蔽，它会无功用地在百方所指的极大范围内开展或显现，而且随着障垢越来越清净，悲心也显现为辗转增长。也就是越来越离开障碍的遮蔽，力量也越来越显发，这叫“增长”。或者说，空性证得越彻底，悲心显现得就越是广阔无边，空大悲大，所以道位悲也叫“空悲藏”。

③果位悲

果之大悲，无量难思、离功用、无方而遍虚空界显现，何时亦无隐灭，

一旦证达佛果，所出现的大悲，就是完全开发了周遍、元成的大悲自性，没有任何遮蔽地显现在一切处，因此称它“无量难思”，意为根本没有数量可计，也无法用思维测到它的量度、力用。“离功用”即没有丝毫分别的造作。“无方而遍虚空界显现”，是指不落在某一方面，而是遍虚空界周遍地显现。“虚空”是个比喻，其实就是遍法界显现，在法界的任何处，轮涅的任何处、圣凡的任何处，

都有这种无缘大悲，哪里有苦就在哪里拔济，正如观世音菩萨现三十二应身作普门拔济般。“何时亦无隐灭”，由于它是元成的法，是自性的法，不由因缘造作，是无为法的缘故，何时也不会灭尽。

（3）结说

于离心、大乐、大周遍本体上，无别之中，诸多即一味，如水与波般，当作了知。

在离心、大乐、大周遍的本体上，无别之中，许许多多悲的力用和事业即是一味，犹如千差万别的波也只是一水，应当如是了解。

大师教导我们，对于莲师佛果位上的大悲，应当理解为一味。即在这种离心、大乐、大周遍的本体上，一切不可别别而分。所谓“千差万别只是它”，种种显现上的差别只是顺应法界无数有情的心识，或者是同分而见，或者别分而见，无论显现怎样莲师身语意的各种事业相，也只是大悲随应苦及所化机缘而作的拔济事业，其实只是一个莲师。这“一个”，也只是名言的说法，所谓实法的“一”是找不到的。

如是，莲师应机示现无量无数悲的力用，比如无数色

身在无数有情面前所作的各种救度，这一切大悲的事业实际是无别一味。此处“无别之中”，意为他不是分开来的多个相续在作事业。莲师本体离戏，没有虚假的分别心，没有迁变的苦，也没有任何局限性。在这样的妙体当中，一切都是莲师同体中的众生，一切都是在无别之中兴起千百亿的化身，作无数的事业。而所有这些都是同一法味，没有多个，都是全体起用，一一皆全体，一一皆是本性的悲，就像无量无数的波浪，也只是一个水的本性。

比喻和意义都有非常深广的涵义。“全波即水”，水是比喻体，波比喻悲，一切波都唯一是水。也就是说，一切悲的力用唯一是本体起用。

本体并不是一种生灭分别心的体，也不是有方所局限的体，也不是有迁变的体，它是常遍的体。所谓“横遍竖穷即法界体”，它横遍十方、竖彻三际，“横遍十方”即周遍空间，“竖彻三际”即没有生灭，根本就不是虚假的识，所以称为“离心智”。在这样的本体上起现悲的力用，所以一一悲都是这个体，果位无量无数悲的事业都是这一个体全体起用，当然完全平等一味。由遍于十方三世，无量无数都摄归到这一个体上，所以叫做“无别”。而且，一切都是全体起用，犹如狮子搏鹿用全分力，搏虎也用全分力，都是全体起用，因此叫做“诸多即一味”。

以上相配于三元法——元成智慧、元成法界、元成大

悲，已经开显了“金刚上师莲花生”大名号的涵义。称念的“班匝”，是显示了莲师具有自性光明的自然智，它无可破坏、真实、牢固、一切处无碍、一切处不败。称念的“格热”，是显示了莲师具足法界本有的无量功德海。此最极清净的法界没有丝毫二取障蔽，完全是无上无等、最极尊重的功德。再者，以“班玛”显示了莲师无功用周遍的元成大悲，由于没有客尘障蔽，自然能尽虚空法界现出报化二种色身，普遍地救度一切众生。由具足以上真实德相，称名为“金刚上师莲花生”。或者说每念到金刚上师名号咒，就会显出如是的德相。

接下来，对以上内容再作最究竟层面的指示：

如是见——不由造作界明无二的本体、从本元成之实相、殊胜大乐、不变之智慧，由心境双绝而现前，对此，称为“一切分别无别者”。如是一切法在法身唯一明点的体中一味圆满故，自利究竟。而行——无功用任运成事的大悲之色身遍虚空界现故，他利究竟。如此的具德正觉莲花王自己，即是真正的初怙主吉祥普贤。

此处，以见配智、配法身、配自利，行配悲、配色身、配他利。由见、行两个方面可知：此具德正觉莲花王本身是真正的初怙主吉祥普贤。也就是说，莲花生上师就是普

贤王如来本人。以下就从见和行或者自利究竟、他利究竟两方面，来了解莲师的德相。

首先，“自利究竟”是由于内证已经彻底。如何内证彻底呢？证的是什么？其实就是“见”或者本具的智慧现前。对此又要从四个方面认识“见”，从一个方面认识“现前”，而且还要了解它的名称，以及最终圆满的相。

先是从四个方面认识“见”：一、不由造作界明无二的本体；二、从本元成之实相；三、殊胜大乐；四、不变之智慧。

“不由造作界明无二的本体”，指以上所说的元成法界和元成光明本身无二，就是本来的体性。“不由造作”，指并非由因缘造作的有为法的体性。如果是由因缘造作，它必定观待因缘而起，因缘灭尽它就灭尽，当即不现，或者正显现的时候也是得不到它的自性，这类虚妄如空花般的法不可能作为万法本来的体性。因此，真实的体性是不由造作的、元成的界明无二者。

所谓“界明无二”，指发生万法根源或者功德之源的法界和本自的灵明，它们是以无二的方式具有。所谓“无二”，不是在法界外有光明、光明外有法界，而是两者不可分；也不是说光明和法界作为两种不同的实法混合在一起，实际上全界即明、全明即界，本无可分，亦无可离，本身是无二的体性。本身法界就有明，这才是本有的见。

“从本元成之实相”是对妄相而言，一切由因缘所生的相或者显现都是虚假的。“从本元成”即本来成就、原本如是。它的真实状况就叫做“实相”。

“殊胜大乐”指并非生灭性的假乐，而是远离生灭的寂灭。也就是，这本来的面目没有生灭，是寂灭常乐的，一切所谓的分别聚都是假现，正现的时候本无其体，只不过众生在错乱境中以为有。

“不变之智慧”指智慧本身没有变异，所有的分别识呈现为有生灭相、变异相，其实全是虚假，唯有不变的智慧才是见的体性。

然而，对于本具的、如上所述的“见”，如何使它现前呢？是心境双绝或者能所无有而现前。

犹如远离云翳时，日轮的光明自然出现，同样，当心境对待的相或者能所对待的相一旦消亡或者不现前，本具的“见”自然会显露，对它就称为“一切分别无别者”。

此时的状况或者最终圆满的相是：一切分别原来并没有什么差别，都本是这个智慧。过去落在“二”当中，一直以为真的有各种妄识。实际上，八识所摄的一切分别全都是智慧，因此，所有法在法身唯一明点当中一味圆满，是同一个体性，或者一切皆法身，一切皆真如，同成一味，没有第二种。一切都在此中圆满，没有欠缺的缘故，自利达到了究竟。

接下来认识在“行”或大悲或他利方面的成就。“行”指本具的无功用周遍的大悲。由于没有丝毫二取障蔽的缘故，大悲的色身周遍虚空而显现，无功用任运成办种种事业，以此缘故，他利达到究竟。

由莲师自他二利都达到究竟的缘故，当然是圆具德相或吉祥的正等觉佛。如是具德正觉莲花王，本身是真正的初怙主吉祥普贤，这就是究竟层面的状况。

所谓“初”即第一或本初，“怙主”指一切迷失者的依怙，“吉祥”指圆具万德，“普贤”指一切贤妙。实际不是别人，这位莲花生上师自己正是真实的普贤王如来。就意义来说，莲师大智慧未入迷界，谓之“本初”；大悲遍救一切，谓之“怙主”；圆具万德，即是“吉祥”；一切处贤妙，即是“普贤”。因此，莲花生上师就是普贤王如来。

总之，莲师即释迦、即弥陀、即普贤王，同体无别之故，我们应对此无上怙主作祈请。

于如何所欲之义祈请分二：

（一）祈请所欲之义；

（二）劝心相续

第三根本科判分二：一、祈请所欲之义；二、劝心相

续。

（一）祈请所欲之义

一者，所谓“斯德”义为成就，即心中所欲的果义无欺现前。祈请的文句，又有如国王般统领一切、如大臣般统领一方、如使者般契中关要这三者。

莲师心咒最后“斯德”二字义为成就，也音译为“悉地”，是指我们内心所欲求的果上的那些好事能真实不欺地现前，或者说对于现前、究竟的各种希欲得以实现。

祈请的文句有三种类型：“国王式祈请”、“大臣式祈请”和“使者式祈请”。对此又需分别了解比喻和意义两方面。

国王式祈请：比喻是国王能统领全国的各方面事务；意义是此祈请文能统摄从现前到究竟的所有方面。

大臣式祈请：比喻是大臣能统管一方，无论是教育大臣、财经大臣、交通大臣等，都能在他所管辖的范围内周遍地统摄、统管；意义指某一类的祈请文（如求智慧祈请文、求财富祈请文、求消业障祈请文等）在自领域是周遍的，比如求智慧的祈请文能周遍到智慧领域来赐予祈请者。

使者式祈请：比喻是使者起到枢纽作用，他疏通关节，连接到位，在要点上契合，由此使双方缘起的进展达到扼要；意义指祈请文在自方与所请之间能达到扼要。自己是祈请方，表达自己的归依、发心以及愿如理修持，愿得成之后做什么事等等；而所请方具有智悲力。当缘起一旦达成，就能使祈请进行到扼要，能够顺畅无阻地将自他二力合在一起，使所愿得以实现。

若按我的伏藏法，其中所出现的明显是第一种，凡心中所欲的希求之果已无剩余。

列绕朗巴大师说：我发掘的伏藏法中所出现的祈请，明显是属于第一种（即国王式祈请），凡是心中所欲的，特别向往、特别想得到的果上的事，都无一剩余地全部统摄在内。

此复修行者自相续中，所应成就的善功德事，无余尽摄于共同、殊胜二者中，而共同者即是现前增上七德、资加二道、八大成就、四种事业，以及于心获得自在的有漏智慧这些。

说到全面的国王式祈请，具体就是修行者自相续中所成就的贤妙的功德之事，尽摄于共同和殊胜两类当中。而

所谓的共同又有五种：善趣七德、资加二道、八大成就、四种事业、有漏智慧。

以下就具体地一一说明五类共同成就的内涵。

增上七德者，如世亲尊者云："长寿及无病，妙色与妙缘，种姓多财慧，经说此诸德。"

所谓"增上生七德"指善趣七德，按照世亲菩萨所说，即长寿、无病、相好、妙缘、高贵、多财、具慧。

"长寿"指寿量圆满。由善业力牵引，在此生当中就能长寿久住。

"无病"指大力具足。由善业的力量，生来就很少病或者完全没病，在现前的因缘中能够起大勇悍，完成佛法。

"相好"指形色圆满。也就是身体不论形相、色泽都很殊胜，颜容殊妙，诸根无缺，使大众都欢喜见到，因而自己能有摄受力、感召力。

"妙缘"指这一生修法方方面面的因缘都很圆满，比如要修法、要闭关、要成办佛教事业，都会遇到诸多顺缘，这些善妙因缘会在一起就很容易顺利成办。

"高贵"指族姓圆满。也就是生在世人恭敬、称扬、赞叹的高贵种姓当中。

"多财"指财位自在圆满。也就是具足广大财富、地

位，各方面的受用都不欠缺。

“具慧”指具有智慧，堪能抉择、判断，能够以明目般的智慧摄持一切而行于妙道当中。

八大成就者，如《帐幕续》云：“何故彼非难，眼药与神行，药丸并土行，隐身及丹药，宝剑役夜叉。”

“八大成就”，按照《帐幕续》所说：是什么缘故这些不难呢？以眼药成就见到地下的宝藏，以神行成就瞬间到达很远的地方（例如，贝若扎那修成了神行成就，他走得非常快），以药丸成就具足大力量、大威德、容色光泽，以地下成就能够行于龙宫等境，又以隐身成就能做到自己的身体和各种事物不显现，以丹术成就不必依靠衣服、饮食而身体的光泽炽盛、寿命能住一个劫等等，以宝剑成就能行于三十三天的天境，以役夜叉成就能役使夜叉。

此外，“资加二道”指处在资粮道位、加行道位得到的那些成就。比如在下中上三种资粮道位中，应当取得的闻思成就、发菩提心成就，或者取得中观见、大圆满见等等；在加行道现前暖、顶、忍、世第一法的功德。

“四种事业”指息、增、怀、诛各种种类的成就。

“有漏智慧”指内心破除愚蒙，不被无明力所束缚而得自在的各方面有漏智慧的成就。这些现前，就叫得到“共

同”悉地或成就。

殊胜者，即为解脱与一切智的道分和果分上的一切有漏无漏的智慧及功德。

所谓“殊胜”，是指成为解脱和一切种智道和果方面的所有一切有漏无漏的智慧和功德。“有漏无漏”也有各种解释：一者凡夫有漏，圣者无漏；或者烦恼所摄为有漏，非烦恼所摄为无漏；或者根本位所得为无漏，后得位所得为有漏等等。

总而言之，应当把握所谓的“殊胜”意为非世间方面。它又分解脱和成就一切种智两种，得到解脱（即共小乘的成就），也有道和果的分类；得到一切种智（即成佛），也有道和果的方面。所有这些有漏无漏种类的智慧和功德，都含摄在其中，因此就殊胜一分也是摄尽无余。

（二）劝心相续

二者，“如是所欲之彼等悉地，当无碍而速赐于我”，如是以由切要处劝动格热仁波切心相续的金刚句“吽”，殊胜的意之种子或意命的心要，即是唯一以此咒劝动心相续，格热——一切诸佛总聚之大悲速疾观照，不越于此。

这一段是说如何劝动莲师的心。我们需要了解能感和能应两方面。“能感”即心里想说：“我所希求的这些成就，请莲师无碍而迅速地赐给我”，同时，运用一个从切要处能劝动格热仁波切心相续的金刚句“吽”字，它是殊胜的意种子或者意命的心要，就是以此咒来劝动莲师的心相续。这属于秘密的劝请法，念到意的种子字，就能在切要处劝动莲师心。

“能应”者，是莲师一切诸佛总聚的大悲，能应相，则是当即观照，不会迟误。以他周遍兴盛的大悲，就在当处降临，而且没有任何我执等垢染。当自心用种子字劝请的时候，莲师——诸佛总聚的大悲随之就会加被过来。对于这一缘起律，莲师也不可能逾越，因为它就是缘起法性，故称为“不越于此”。

如此称念一遍格热金刚名号咒亦有无量胜利，续云：“较诵俱胝无量咒，一句上师祈请胜。”

最后总结：下至念一遍莲师心咒，都有无量利益。此处需要明确能念、所念、念果三方面。“能念”，是指依循以上的引导，通过自己的修行，已经发生了具相的信心和胜解，而且是深忍于心、不会动摇，这也就是由正因发

起的真正认知。以此作为根本，再加上对轮回苦海的厌离、对于回归的猛利欲求等等（即对于现前和究竟方面的各种成就都有一种希求心），基于这些内涵，内心非常地殷重、专一、纯厚地称念格热的金刚名号。

“所念”是指大格热的金刚名号咒，咒语的主体就是莲师名号。也就是说，“金刚上师莲花生”是呼名即会出现实际德相的不可思议的咒语。由于一称名就能现出莲师德相之同分的缘故，念一遍都将具有无量利益。譬如，明镜当下现出一个最庄严的士夫相状，这是由于原本的士夫就具有无量庄严，所以所现的同分影像才具有无量庄严。同样，由于莲师具有不可思议的智慧、功德、事业三方面德相，或者具有果位身、语、意、功德、事业五分德相，或者元成的法界、智慧、大悲德相等，因此在祈请者具有信心、胜解的情形下，殷重地持念一遍莲师金刚名号咒语，都会显出无量的德相，得到无量的利益。

为此密续中说：与念俱胝无量咒相比，一句上师祈请为胜。也就是，上师莲花生与我们有很深的因缘，在因缘上特别切近的缘故，念此金刚名号咒，就能直接与上师莲花生相应，与无与伦比的正等觉果地相应，与元成的法界、光明、智慧、大悲相应，这种加持来得特别快，因此说“念一句更为殊胜”。

如是一切三身诸佛、一切总聚邬金法王第二佛的尊贵金刚名号之义，极为甚深、广大、稀有无量义中，对大持明者华吉桑给的金刚语义稍作阐明，由列绕朗巴撰述。忏悔诸过失聚，善根回向一切众生同得金刚之身。茫嘎朗（愿善妙）！

此处，作者列绕朗巴大师讲述了造论的行仪、方式，并作忏悔回向。

上文在讲述造论时，首先论述是怎样的名号，然后讲述是何种意义。名号有通有别，通者是指一切三身诸佛，别者是指一切诸佛的总集邬金法王第二佛。“邬金”是诞生处，属于隐境，一般人见不到。虽然彼处似乎平常，但实际是属于圣境，譬如，对于山西五台山，一般人只是看到土石的山，他不知道里面有文殊道场，文殊菩萨与上万眷属菩萨常在其中演说佛法。“法王”是于一切法自在。“第二佛”即显密圆满圣教的总教主。

邬金第二佛的尊贵的金刚名号是重点阐述的涵义。此义的状况如何呢？它最为甚深、广大、稀有，超出了一切语言思维的行境，因此是如海般无量的大义。

以上，我（列绕朗巴大师）对于大持明尊华吉桑给的金刚语义仅仅作了少分的阐述。以此说明，莲师金刚名号的义理其实是极其甚深、广大、超出限量。虽然仅仅是在无量的玄义之海中作了一分开显，犹如大海中的一滴般，

但这也毕竟是出自大海。具有无量甚深义的莲师名号作为金刚上师咒的主体，我们应当深信名号就表诠了“实德”以及它就是“实德”，因此说，名号即是莲师正觉本身。当我们称念莲师的金刚名号时，正如本注释所说，它当即就显示了莲师的德相，为此，我们应当具有不疑、深忍的信心。要知道，如是持诵，必得莲师加持。

咒初的“嗡阿吽”，是摄尽一切三身诸佛心要的种子字；中间的金刚名号，是当下能显出莲师的正觉德相；最后的三字，是劝动莲师的心，并祈求加持。以莲师遍在一切处的缘故，悲力应任何祈求者的愿望，都会当下作加持。因此，要依此而入于与莲师相应的大道中。

最后，大师作忏悔和回向。在此造论的过程中，凡是所有的过失聚都无余忏悔，而且凡有的善根都回向一切众生，让他们同样得到金刚之身、完成无上正觉。“茫嘎朗”是愿善妙，是祝愿吉祥的词语——愿一切都美好！